

الكلابادى

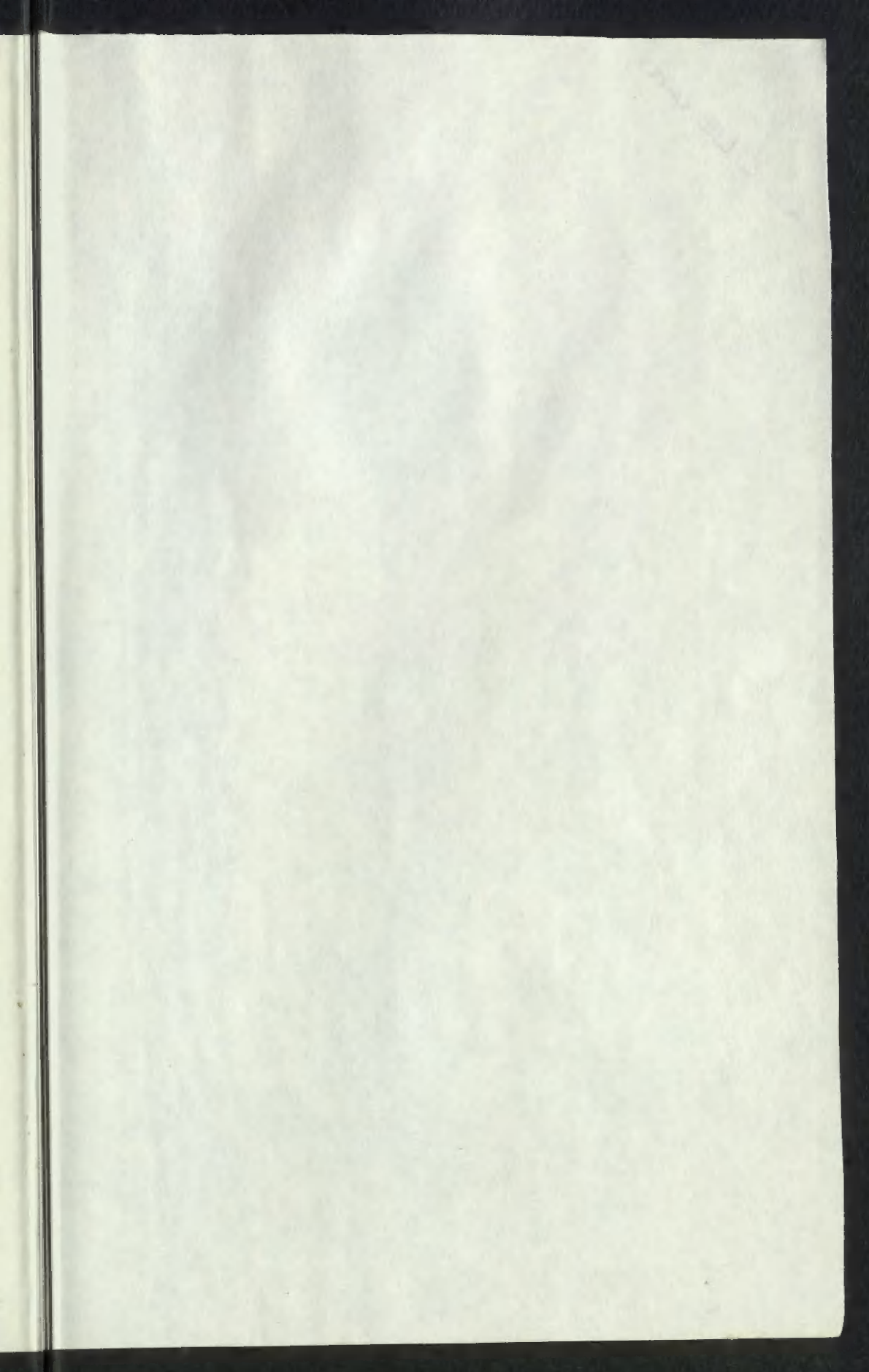
التعريف لمذهب اهل التصوف

A. U. B. LIBRARY

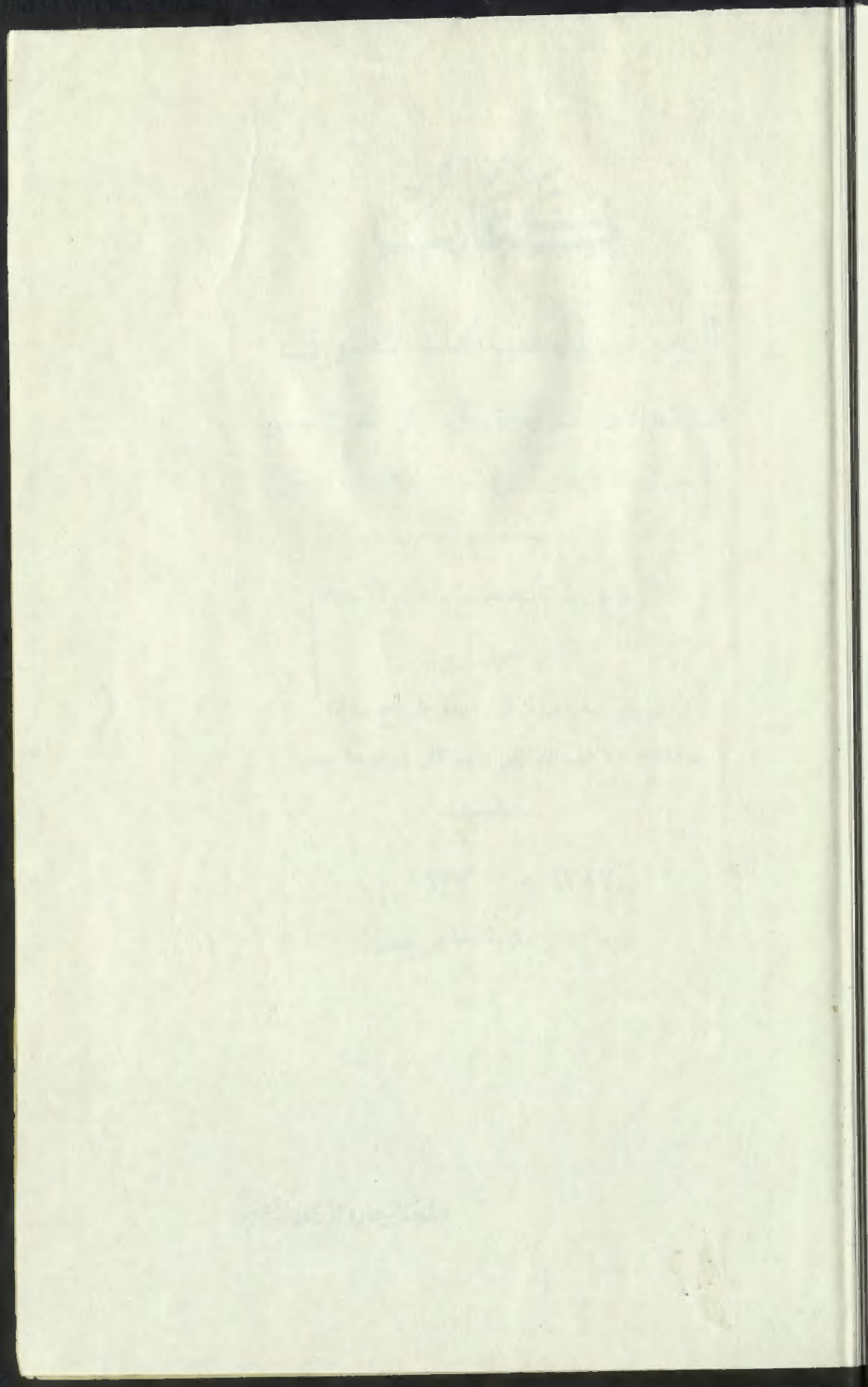
AMERICAN  
UNIVERSITY OF  
BEIRUT

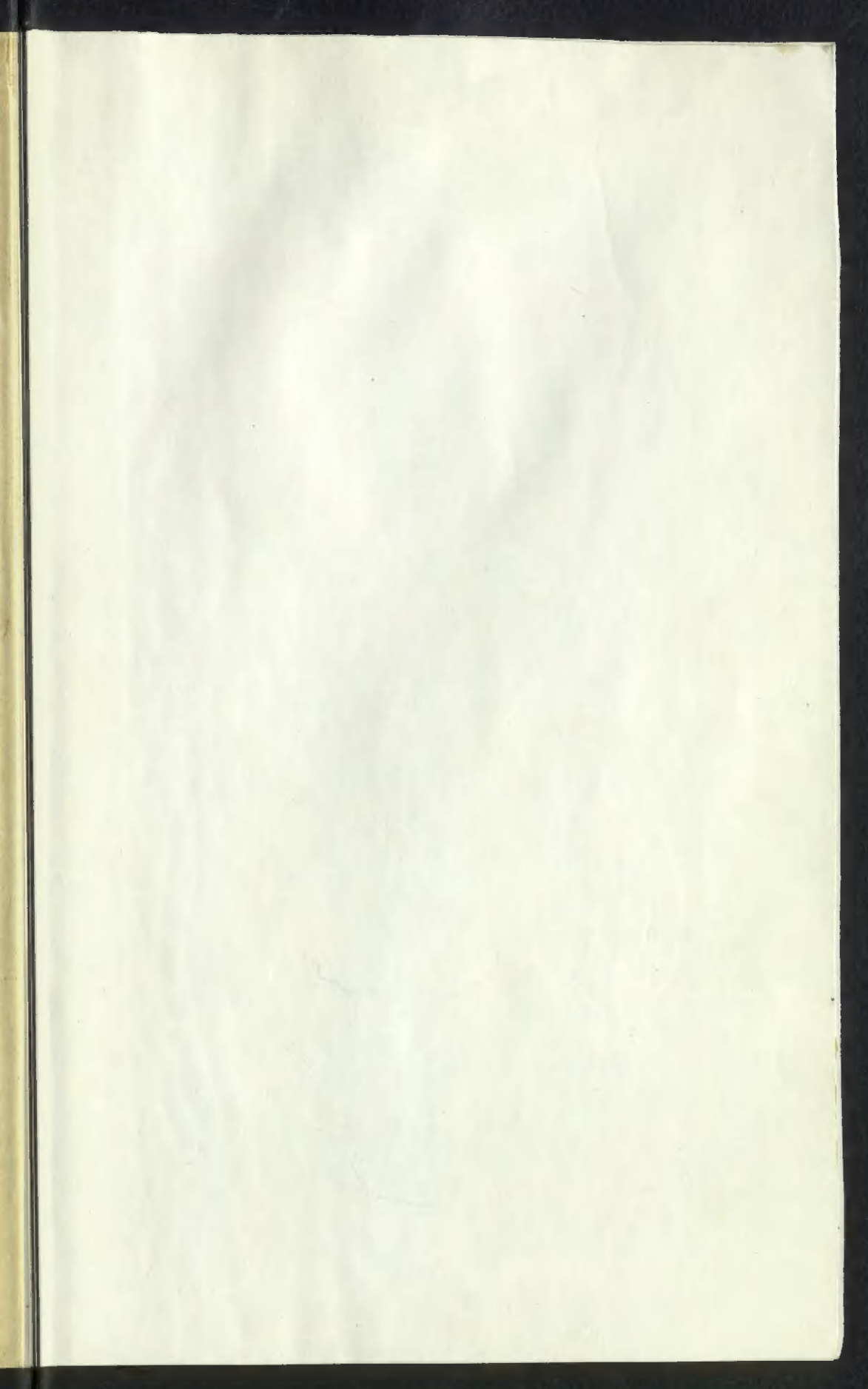


A U B. LIBRARY









CA  
297.4  
K1416A  
C.1

# كتاب

التعرف لمذهب أهل التصوف

تصنيف الامام العالم العارف أبو بكر محمد بن اسحق

البخاري السكلاباذي المتوفى سنة ٣٨٠ هـ (٩٩٠ م)

نشر لأول مرة بتصحيح واهتمام الاستاذ

ارثر جون اربري

زميل كلية ميبروك في جامعة كمبردج سابقا

ومدرس الأدب اللاتيني واليوناني في جامعة مصر

١٣٥٢ هـ - ١٩٣٣ م

( يطلب من مكتبة الخانجي بمصر )

مطبعة البغدادية بخوارم

## مقدمة

في تجهيز هذا الكتاب للطبع قابلت نسختين من الكتب المحفوظة في دار الكتب المصرية ونسخة من مجموعة الاستاذ الكبير والمستشرق الشهير الدكتور ر. ا. نخلسون واستخدمت الحروف التالية لايضاح الاختلافات الموجودة بين هذه النسخ.

ق نسخة محفوظة في دار الكتب المصرية (تصوف ١٧٠ م)  
وهي مكتوبة في سنة ٧٨٧ هـ

م نسخة محفوظة في دار الكتب المصرية (تصوف ٦٦ م)  
وهي مكتوبة في سنة ٧٧٩ هـ

ن نسخة محفوظة في مجموعة الدكتور نخلسون وهي غير كاملة  
١٠ ج. اربى



## بسم الله الرحمن الرحيم (١)

الحمد لله المحتجب بكبريائه عن درك العيون . المتعزّز بجلاله وجبروته عن  
 لواحق الظنون ، المتفرّد بذاته عن شبه ذوات المخلوقين . المتنزّه بصفاته عن  
 صفات المحدثين ، القديم الذي لم يزل والباقي الذي لا يزال . المتعالى عن الاشياء  
 والاضداد والاشكال ، الدالّ لخلقته على وحدانيته باعلامه وآياته ، المتعرّف (٢)  
 إلى أوليائه بأسمائه ونعوته وصفاته ، المقرب أسرارهم منه والعاطف بقلوبهم عليه ،  
 المقبل عليهم بلطفه ، الجاذب لهم إليه (٣) بمطفه ، طهر عن أدناس النفوس أسرارهم ،  
 وأجلّ عن موافقة الرسوم أقدارهم ، اصطفى من شاء منهم (٤) لرسالته ، وانتخب  
 من أراد لوحيه وسفارته ، أنزل عليهم كتباً أمر فيها (٥) ونهى ، ووعد من أطاع  
 وأوعد من عصى . أبان (٥) فضلهم على جميع البشر ، ورفع درجاتهم أن يبلغها  
 قدر ذى خطر ، ختمهم بمحمد (٦) عليه وعليهم الصلوة والسلام ، وأمر بالآيمان  
 به والاسلام ، فدينه خير الأديان وأمته خير الأمم . لا نسخ لشريعته ولا أمة بعد  
 أمته ، جعل (٧) فيهم صفوة واختياراً ، ونجباء وابراراً ، سبقت لهم (٨) من الله  
 الحسنى ، وألزمهم كلمة التقوى وعرف بنفوسهم عن الدنيا ، صدقت مجاهداتهم  
 فقالوا علوم الدراسة ، وخلصت عليها معاملاتهم ففتحوا علوم الوراثة . وصفت (٩)  
 سرارهم فأكرموا بصديق الفراسة ، ثبتت أقدامهم وزكت أفهامهم ، وأنارت

(١) وبه نستعين ن . وبه نستعين وتوكل عليه ق (٢) المتعرّف ن (٣) ق -  
 (٤) - (٤) ن - (٥) فضله ق (٦) صلى الله عليه وعلى آله وعليهم السلام ق  
 (٧) الله ق (٨) منه ق (٩) أسرارهم ن

أعلامهم . فهموا عن الله وساروا إلى الله وأعرضوا عما سوى الله ، خرقت الحجب  
 أنوارهم ، وجالت حول العرش أسرارهم ، وجلت عند ذى العرش أخطارهم ،  
 وعميت عما دون العرش أبصارهم ، فهم أجسام روحانيون ، وفي الأرض سماويون ،  
 ومع الخلق ربانيون ، سكوت نظار ، غيب حضار ، ملوك تحت اطمار <sup>(١)</sup> أنزاع  
 قبائل ، وأصحاب فضائل ، وأنوار دلائل ، آذانهم واعية ، وأسرارهم صافية ، ونعوتهم  
 خافية ، صفوية صوفية ، نورية صفية ، ودائع الله بين خليقته ، وصفوته في بريته ،  
 وصاياه لنبيه ، وخباياه عند صفه ، هم في حيوته أهل صفته ، وبعد وفاته خيار  
 أمته ، لم ينزل يدعوا الأول والثاني والسابق التالي بلسان فعله ، أعناه ذلك عن قوله ،  
 حتى قلّ الرغب وفتّر الطلب ، فصار الحال أجوبة ومساءل ، وكتبوا ورسائل <sup>(٢)</sup>  
 فالعاني لأربابها قريبة <sup>(٣)</sup> والصدور لفهمها رحيمة ، إلى أن ذهب المعنى وبقي  
 الاسم ، وغابت الحقيقة وحصل الرسم ، فصار التحقيق <sup>(٤)</sup> حلية ، والتصديق  
 زينة ، وأدعاه من لم يعرفه ، وتحلى به من لم يصفه ، وأنكره بفعله من أقربه  
 بلسانه ، وكتبه بصدقه من أظهره ببيانه ، وأدخل فيه مالم يس منه ، ونسب اليه  
 مالم يس فيه ، فجعل حقه باطلا ، وصمى عالمه جاهلا ، وانفرد المتحقق فيه ضنا به ،  
 وسكت الواصف له غيره عليه ، فنفرت القلوب منه وانصرفت النفس عنه ،  
 فذهب العلم وأهله ، والبيان وفعله <sup>(٥)</sup> فصار الجهال علماء والعلماء ادلاء <sup>(٥)</sup> فدعاني  
 ذلك إلى أن رسمت في كتابي هذا وصف طريقته ، وبيان نجاتهم وسيرتهم ،  
 من القول في التوحيد والصفات وسائر ما يتصل به مما وقعت فيه الشبهة عند من  
 لم يعرف مذاهبهم ، ولم يخدم مشايخهم ، وكشفت بلسان العلم ما أمكن كشفه ،  
 ووصفت بظواهر البيان ماصالح وصفه ، ليفهمه من لم يفهم إشاراتهم ويدركه من

(١) نزاع في (٢) ن - (٣) وصدور كفهها عجيبة ن (٤) هناك يتبدى م

(٥) - (٥) م ن -

لم يدرك عباراتهم ويفتني عنهم خرس المتخربين وسوء تأويل الجاهلين ،  
ويكون بياناً لمن أراد سلوك طريقه <sup>(١)</sup> مفتقراً إلى الله <sup>(٢)</sup> تعالى في بلوغ تحقيقه  
بعد أن تصفحت <sup>(٣)</sup> كتب الخذاق <sup>(٤)</sup> فيه ، وتنبعت حكايات المتحققين له  
بعد العشرة لهم والسؤال عنهم [ وسميته بكتاب التعرف لمذهب أهل التصوف ]  
إخباراً عن الغرض بما فيه . والله أستعين وعليه أتوكل ، وعلى نبيه أصلي وبه  
أتوسل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله <sup>(٥)</sup> .

### (٦) الباب الاول (٦)

﴿ قولهم في الصوفية لم سميت الصوفية صوفية ﴾

قالت طائفة : إنما سميت الصوفية صوفية لصفاء أسرارها ونقاء آفائها . وقال  
بشر بن الحارث : الصوفي من صفا قلبه لله . وقال بعضهم : الصوفي من صفت لله  
معاملته ، فصفت له من الله عز وجل كرامته . وقال <sup>(٧)</sup> قوم إنما سموا صوفية لأنهم  
في الصف الأول بين يدي الله جل وعز <sup>(٨)</sup> بارتفاع همهم إليه ، واقبالهم بقلوبهم  
عليه ، ووقوفهم <sup>(٩)</sup> بسرارهم بين يديه . وقال قوم إنما سموا صوفية لقرب أوصافهم  
من أوصاف أهل الصفة الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال  
قوم إنما سموا صوفية للبسهم الصوف . وأما من <sup>(١٠)</sup> نسبهم إلى الصفة والصوف فإنه  
عبر عن ظاهر أحوالهم وذلك أنهم قوم <sup>(١١)</sup> قد تركوا <sup>(١٢)</sup> الدنيا فخرجوا عن الاوطان  
وهجروا <sup>(١٣)</sup> الاخذان ، وساحوا في البلاد ، وأجاعوا الاكباد وأعروا الاجساد ،  
لم يأخذوا من الدنيا إلا ما لا يجوز تركه من ستر عورة ، وسد جوعة ، فلحرو وجهم

(١) مفتقر م (٢) ن - (٣) في م (٤) م - (٥) العلي العظيم ن

(٦) - (٦) م ق - (٧) بعضهم ق (٨) يمتي ق (٩) بسرارهم ن

(١٠) جبل ق ن (١١) - (١٢) ترك م (١٣) الاخوان ن



عن الأوطان سموا غرباء ، ولكثرة أسفارهم سموا سياحين . ومن سياحتهم في البراري <sup>(١)</sup> وإيوانهم إلى الكهوف <sup>(٢)</sup> عند الضرورات سماع بعض أهل الديار شكفتية ، والشكفت بلغتهم الغار والكهف . وأهل الشام سموهم جوعية لأنهم إنما <sup>(٣)</sup> ينالون من الطعام قدر ما يقيم الصلب للضرورة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « بحسب ابن آدم <sup>(٤)</sup> أكلات يقمن صلبه » وقال السري السقطي ووصفهم فقال : أكلهم أكل المرضى ، ونومهم نوم الفرق <sup>(٥)</sup> وكلامهم كلام الخرق <sup>(٥)</sup> ومن تخليهم عن الاملاك سموا فقراء قيل لبعضهم من الصوفي ؟ قال : الذي لا يملك ولا يملك . يعني <sup>(٦)</sup> لا يستره الطمع . وقال آخر : هو الذي لا يملك شيئاً <sup>(٧)</sup> وإن ملكه بذله . ومن لبسهم وزيتهم سموا صوفية لأنهم لم يلبسوا لحظوظ النفس ملان <sup>(٨)</sup> مسة ، وحسن منظره ، وإنما لبسوا لستر العورة <sup>(٩)</sup> فتحرروا بالخش من الشعر ، والغليظ من الصوف .

ثم هذه <sup>(١٠)</sup> كلها أحوال أهل الصفة الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا غرباء فقراء مهاجرين أخرجوا من ديارهم وأموالهم . ووصفهم أبو هريرة وفضالة بن عبيد فقالا : يخرجون من الجوع حتى تحسبهم الأعراب مجانين . وكان لباسهم الصوف حتى إن كان بعضهم <sup>(١١)</sup> يعرق فيه فيوجد منه ريح الضأن إذا أصابه المطر . هذا وصف بعضهم لهم حتى قال عيينة بن حصن <sup>(١٢)</sup> للنبي صلى الله عليه وسلم : إنه ليؤذيني ريح هؤلاء أما يؤذيك ريحهم ، ثم الصوف <sup>(١٣)</sup> لباس الانبياء وزى الاولياء . وقال أبو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم ■ إنه مرّ بالصخرة من الروحاء سبعون نبيا حفاة عليهم العباء يأقون

(١) واويهم ن (٢) واويهم ن (٣) يتناولون ق (٤) لقيمات ق  
(٥) - (٥) ق ن - (٦) يسرقه م ن (٧) واذا ق (٨) لبسه ن (٩) فتجزوا م ن  
(١٠) ن - (١١) ليعرق م (١٢) الفوارى ق (١٣) من ق .



البيت العتيق . وقال <sup>(١)</sup> الحسن : <sup>(٢)</sup> كان عيسى عليه السلام يلبس الشعر  
ويأكل من الشجر ويبيت حيث أمسى . وقال أبو موسى : كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يلبس الصوف ويركب الحمار ويأتي مدعاة الضعيف . وقال الحسن  
البصري : لقد أدركت سبعين بدويًا ما كان لباسهم إلا الصوف .

فلما كانت هذه الطائفة بصفة أهل الصفة فيما ذكرنا ولبسهم وزيهم زى  
أهلها سموا <sup>(٣)</sup> صفة صوفية . ومن نسبهم إلى الصفة والصف الاول فانه عبر  
عن أسرارهم وبواطنهم وذلك <sup>(٤)</sup> أن من ترك الدنيا وزهد فيها وأعرض <sup>(٥)</sup>  
عنها صفى الله سره ونور قلبه . قال النبي صلى الله عليه وسلم « إذا دخل النور في  
القلب انشرح وانفسح » قيل وما علامة ذلك <sup>(٦)</sup> يارسول الله ؟ قال « التجافي  
عن دار الغرور والانابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله » فأخبر النبي  
صلى الله عليه وسلم أن من تجافى عن الدنيا نور الله <sup>(٧)</sup> قلبه . وقال حارثة حين  
سأله النبي صلى الله عليه وسلم ما حقيقة إيمانك ؟ قال <sup>(٨)</sup> عزفت بنفسى عن الدنيا  
فاظلمات نهاري وأسهرت <sup>(٩)</sup> ليلي . وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً وكأني <sup>(١٠)</sup>  
أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون وإلى أهل النار يتعادون . <sup>(١١)</sup> فأخبر أنه لما  
عرف <sup>(١٢)</sup> عن الدنيا نور الله قلبه فكان ماغاب منه بمنزلة مايشاهده . وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم : « من أحب أن ينظر إلى عبد نور الله قلبه فليتنظر  
إلى <sup>(١٣)</sup> حارثة » فأخبر أنه منور القلب . وسميت هذه الطائفة نورية لهذه  
الاصواف ، وهذا أيضا من أوصاف أهل الصفة قل الله تعالى <sup>(١٤)</sup> ( فيه رجال  
يحبون أن يتطهروا ) <sup>(١٥)</sup> والتطهر بالظواهر عن الانجاس وبالباطن عن

(١) وهب ن (٢) البصري ق (٣) صوفية وصفية ن (٤) لأن ق  
(٥) من هذا م (٦) النور ن (٧) قبره ن (٨) عزفت نفسى ن (٩) لبالي ن  
(١٠) — (١٠) م ق — (١١) ن — (١٢) نفسه ق (١٣) هذا يعنى ق  
(١٤) م — (١٥) والله يحب المطهرين ق سورة التوبة ( ١٠٩ ، ٩ )

الأهجاس<sup>(١)</sup>. وقال<sup>(٢)</sup> الله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) ثم لصفاء أسرارهم تصدق فراستهم . قال أبو أمامة<sup>(٣)</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : ألقى في روعي أن ذا بطن بنت خازجة فكان كما قال . وقال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الحق لينطق على لسان عمر » وقال أويس القرني لهرم بن حيان حين سلم عليه : وعليك السلام يا هرم بن حيان ولم يكن رآه قبل ذلك ثم قال له عرف روعي وروحك . وقال أبو عبد الله الانطاكي : إذا جالستم أهل الصدق<sup>(٤)</sup> فجالسهم بالصدق<sup>(٥)</sup> فانهم جواسيس القلوب<sup>(٥)</sup> يدخلون في أسراركم ويخرجون من هممكم . ثم من كان بهذه الصفة من صفوة سرّه وطهارة قلبه ونور صدره فهو في الصف الأول . لأن هذه أوصاف السابقين . قال النبي صلى الله عليه وسلم « يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا<sup>(٦)</sup> بغير حساب » ثم وصفهم<sup>(٧)</sup> وقال « الذين لا<sup>(٧)</sup> يرقون ولا يسترقون ولا يكونون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون » فاصفاء أسرارهم وشرح صدورهم وضياء قلوبهم صحت<sup>(٨)</sup> معارفهم بالله فلم يرجعوا إلى الأسباب ثقة بالله عز وجل وتوكلوا عليه ورضا بقضائه . فقد اجتمعت هذه<sup>(٩)</sup> الأوصاف كلها ومعاني هذه الأسماء كلها في أسامي النور والقبابهم وصحت هذه العبارات وقربت هذه المآخذ . وإن كانت هذه الألفاظ متغيرة في الظاهر فإن المعاني متفقة لأنها إن أخذت من الصفاء والصفوة كانت صفوية ، وإن أضيفت إلى الصف أو الصفة كانت صفة أو صفة ويجوز أن يكون تقديم الواو على الفاء في لفظ الصوفية وزيادتها<sup>(١٠)</sup> من لفظ الصفة والصفية إنما كانت

(١) وما يتحرك في الضمير من الخواطر م (ن -) سورة النور (٢٧، ٢٤) (٣) الباهلي رضي الله عنه ق (٤) — (٤) ن - (٥) من المملوكات ن (٦) بلا ق (٧) — (٧) فقال هم الذين ق ولا ن (٨) تعرفهم ن (٩) العبارات ق (١٠) في ن .

من تداول الالسن . وان جعل مأخذه من الصوف استقام اللفظ وصحت  
 العبارة <sup>(١)</sup> من حيث اللغة وجميع المعاني كلها من التخلّي عن الدنيا وعزوف  
 النفس عنها . وترك الاوطان ولزوم الاسفار ، ومنع النفوس <sup>(٢)</sup> حظوظها وصفاء  
 المعاملات ، وصفوة الاسرار ، وانسراح الصدور وصفة السباق . وقال بندگان بن  
 الحسين الصوفي : من اختاره الحق لنفسه فصافاه وعن نفسه برأه ولم يرده إلى  
 تعمل وتكاف بدعوى . وصوفى على زنة عوفى <sup>(٣)</sup> أى عافاه الله فعوفى ، وكوفى  
 أى <sup>(٤)</sup> كافاه الله فكوفى <sup>(٤)</sup> ، وجوزى أى جازاه الله ، ففعل الله به ظاهر فى اسمه والله  
 المتفرد <sup>(٥)</sup> به . وقال أبو على الروذبارى وسئل عن الصوفى فقال : من لبس  
 الصوف على الصفاء وأطم الهوى ذوق الجفاء ، وكانت الدنيا منه على القفا ،  
 وسلك منهاج المصطفى . وسئل سهل بن عبد الله التستري عن الصوفى فقال : من  
 صفا من الكدر ، وامتلأ من الفكر ، وانقطع إلى الله من البشر ، واستوى عنده  
 الذهب <sup>(٦)</sup> والمدر . وسئل أبو الحسن النورى ما التصوف فقال : ترك كل حظ  
 للنفس . وسئل <sup>(٧)</sup> الجنيد عن التصوف فقال : تصفية القلب عن مواقة البرية ،  
 ومفارقة الأخلاق الطبيعية ، واخماد <sup>(٨)</sup> الصفات البشرية ، ومجانبة <sup>(٩)</sup> الدواعى  
 النفسانية . ومنازلة <sup>(١٠)</sup> الصفات الروحانية ، <sup>(١١)</sup> والتعلق <sup>(١٢)</sup> بالعلوم الحقيقية  
 واستعمال ما هو أولى على الأبدية ، والنصح لجميع الأمة ، والوفاء لله على الحقيقة <sup>(١١)</sup>  
 واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فى الشريعة <sup>(١٣)</sup> .

وقال يوسف بن الحسين : لكل أمة صفوة وهم وديعة الله الذين أخفاهم عن  
 خلقه فان يكن منهم فى هذه الأمة فهم الصوفية <sup>(١٤)</sup> قال رجل لسهل بن عبد الله <sup>(١٤)</sup>

(١) فى حق من حق ن (٢) حظها ن (٣) م ن — (٤) — (٤) عافاه الله م  
 (٥) م — (٦) والحجر ن (٧) جنيد م (٨) صفات ن (٩) دواعى ن  
 (١٠) يعلمون ن (١١) — (١١) ن — (١٢) يعلمون ن (١٣) الحنفية ن  
 (١٤) — (١٤) م

التستري : من أصحَبُ من طوائف الناس ؟ فقال <sup>(١)</sup> عليك بالصوفية فانهم لا <sup>(٢)</sup> يستنكرون شيئا . ولكل فعل عندهم تأويل فهم يعذرونك على كل حال . وقال يوسف بن الحسين سألت ذا النون من أصحَبُ <sup>(٣)</sup> ؟ فقال : من لا <sup>(٤)</sup> يملك ولا ينكر عليك حالا من أحوالك ، ولا يتغير بتغيرك وإن كان عظيما فانك أحوج ما تكون اليه أشد ما كنت تغيرا . وقال ذو النون : رأيت امرأة ببعض سواحل الشام قفلت لها من أين أقبلت رحمتك الله ؟ قالت من عند أقوام تتجافى جنوبهم عن المضاجع <sup>(٥)</sup> قلت وأين تريدن ؟ قالت إلى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله . قلت صفهم لي فانشأت <sup>(٦)</sup> تقول :

قَوْمٌ هُمُومُهُمْ بِاللَّهِ قَدْ عَلِقَتْ	فَمَا لَهُمْ هِمٌّ تَسْمُو إِلَى أَحَدٍ
فَمَطْلَبُ الْقَوْمِ مَوْلَاهُمْ وَسَيِّدُهُمْ	يَا حُسْنَ مَطْلَبِهِمْ لِلْوَاحِدِ الصَّمَدِ
مَا أَنْ تَنَازَعَهُمْ دُنْيَا وَلَا شَرَفٌ	مِنَ الْمَطَاوِعِ وَاللَّذَاتِ وَالْوَلَدِ
وَلَا لِلْبُيُوتِ رِيَابٍ فَأَتَى أُنْقِي	وَلَا <sup>(٧)</sup> لِرُوحٍ سُرُورٍ حَلٍّ فِي بَلَدٍ
إِلَّا مَسَارَعَةً فِي بُنَى مَنَزَلَةٍ	قَدْ قَارَبَ الْخَطُوفُ فِيهَا بَاعِدَ <sup>(٨)</sup> الْأَبَدِ
فَهُمْ رَهَائِنُ غُدْرَانٍ وَأُودِيَةٍ	وَفِي الشَّوَامِخِ تَلْقَاهُمْ مَعَ الْعَدَدِ

#### (٨) الباب الثاني

#### ❖ في <sup>(٩)</sup> رجال الصوفية ❖

ممن نطق بعلومهم ، وعبر عن مواجيدهم ، ونشر <sup>(٩)</sup> مقاماتهم ، ووصف

(١) عليكم (٢) يستنكرون ولا يستنكرون ق يستنكرون ن  
(٣) — (٤) قال ن (٥) يدعون ربهم خوفا وطمعا ق (٥) الشمر ق  
(٦) لزوج ن (٧) الامد ن (٨) — (٨) م — باب ق (٩) مقالاتهم ن .



أحوالهم قولاً وفعلاً بعد الصحابة<sup>(١)</sup> رضوان الله عليهم؛<sup>(١)</sup> على بن الحسين زين العابدين وابنه محمد بن علي<sup>(٢)</sup> الباقر وابنه جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهم بعد علي والحسن والحسين رضي الله عنهم وأويس القرني<sup>(٣)</sup> والحسن بن أبي الحسن البصري وأبو حازم سلمة بن دينار المديني ومالك بن دينار وعبد الواحد ابن زيد وعتبة الغلام وإبراهيم بن أدهم والفضيل بن عياض وابنه علي بن الفضيل وداود الطائي وسفيان بن سعيد الثوري<sup>(٤)</sup> وأبو سليمان الداراني وابنه سليمان وأحمد بن الحواري الدمشقي وأبو الفيض ذو النون بن إبراهيم المصري وأخوه ذو الكفل والسري بن المغلس السقطي وبشر بن الحارث الخافي ومعروف الكرخي وأبو حذيفة المرعشي ومحمد بن المبارك الصوري ويوسف بن أسباط<sup>(٥)</sup> ومن أهل خراسان والجلل أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي وأبو حفص الحداد النيسابوري وأحمد بن خضرويه البلخي وسهل بن عبد الله التستري ويوسف ابن الحسين الرازي وأبو بكر بن طاهر الأبهري وعلي بن سهل بن الأزهر<sup>(٦)</sup> الأصفهاني وعلي بن محمد البارزي وأبو بكر الكنتاني الدينوري وأبو محمد بن الحسن بن محمد<sup>(٧)</sup> الرحاني والعباس بن الفضل بن قتيبة بن منصور الدينوري وكهمس بن علي الحمداني والجمع بن علي بن يزدانيار<sup>(٨)</sup>

### (١) الباب الثالث

✽ فيمن<sup>(٩)</sup> نشر علوم الإشارة كتباً ورسائل ✽

أبو قاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي وأبو الحسين أحمد بن محمد بن عبد الصمد النوري وأبو سعيد أحمد بن عيسى الخراز ويقال له لسان<sup>(١٠)</sup> التصوف

(١) — (١) ن — (٢) بن ق ن — (٣) وهزم بن حيان ن — (٤) وسفيان بن عيينة ق — (٥) رحمهم الله ق — (٦) ن — (٧) الجوجاني ن — (٨) رضي الله عنهم اجمعين ن — (٩) — (٩) — (٩) ومن م ق — (١٠) أهل ن

وأبو محمد رويم بن محمد وأبو العباس أحمد بن عطاء<sup>(١)</sup> وأبو عبد الله عمرو بن عثمان المكي وأبو يعقوب يوسف بن حمدان السوسي وأبو يعقوب اسحق بن محمد بن أيوب النهرجوري وأبو محمد الحسن بن محمد الجري وأبو عبد الله محمد ابن علي السكتاني وأبو اسحق إبراهيم بن أحمد الخواص وأبو علي الأوراجي وأبو بكر محمد بن موسى الواسطي وأبو عبد الله الهاشمي وأبو عبد الله هيكمل القرشي وأبو علي الروذباري وأبو بكر القحطلي وأبو بكر الشبلي وهو دلف بن جحدر<sup>(٢)</sup>.

### (٣) الباب الرابع

﴿ فيمن<sup>(٣)</sup> صنف في المعاملات ﴾

أبو محمد عبد الله بن محمد وأبو عبد الله أحمد بن عاصم الانطاكيان وعبد الله بن<sup>(٤)</sup> خبيق الانطاكي والشارث بن أسد المحاسبي ويحيى بن معاذ الرازي وأبو بكر محمد بن عمر بن الفضل الوراق الترمذي وأبو عثمان سعيد بن اسماعيل الرازي وأبو عبد الله محمد بن علي الترمذي وأبو عبد الله محمد بن الفضل البلخي وأبو علي الجوزجاني وأبو القسم بن اسحق بن محمد الحكيم السمرقندي وهؤلاء<sup>(٥)</sup> هم الاعلام المذكورون<sup>(٦)</sup> المشهورون المشهود لهم بالفضل الذين جمعوا علوم الموارد إلى علوم الاكتساب . جمعوا الحديث وجمعوا الفقه والكلام واللغة وعلم القرآن ، تشهد بذلك كتبهم ومصنفاتهم ولم نذكر المتأخرين وأهل العصر وان لم يكونوا بدون من ذكرنا علما لأن الشهود يغني عن الخبر عنهم<sup>(٧)</sup>.

(١) البغدادى ن (٢) رضوان الله عليهم اجمعين ن (٣) — (٢) ومن م ق

(٤) حسن ق (٥) ق — (٦) ن — (٧) وبالله التوفيق ن

(١) الباب الخامس

\* شرح قولهم في التوحيد \*

اجتمعت الصوفية على أن الله واحد أحد فرد صمد قديم عالم قادر حي (٢)  
 جميع بصير عزيز عظيم جليل كبير جواد رؤوف متكبر جبار (٣) باق أول (٤)  
 إله سيد (٥) مالك رب رحمن رحيم مريد حكيم متكلم خالق رازق (٦) موصوف  
 بكل ما وصف به نفسه من صفاته مسمى بكل ما سمي به نفسه لم يزل قديماً باسماً  
 وصفاته غير مشبه (٧) للخلق بوجه من الوجوه . لا تشبه ذاته الذوات ولا صفته  
 الصفات ، لا يجري عليه شيء من (٨) سمات المخلوقين الدالة على حدتهم . لم يزل سابقاً  
 متقدماً للمحدثات موجوداً قبل كل شيء لا قديم غيره ولا إله سواه . ليس بجسم  
 ولا شبح ولا صورة ولا شخص ولا جوهر ولا عرض . لا اجتماع له ولا افتراق  
 لا يتحرك ولا يسكن ولا (٩) ينقص ولا يزداد ليس بندي (١٠) أبعاد ولا أجزاء  
 ولا جوارح (١١) ولا أعضاء (١٢) ولا بنى جهات (١٣) ولا أما كن (١٤) لا تجرى  
 عليه (١٥) الآفات ولا تأخذه السنين ولا تداوله الاوقات ولا تعينه الاشارات  
 لا يحويه مكان ولا يجري عليه زمان . لا تجوز عليه المماسه ولا العزلة ولا الخلول  
 في الاما كن . لا تحيط به (١٦) الافكار ولا تحجبه الاستار ولا تدركه الابصار .

وقال بعض الكبراء في كلام له : لم يسبقه قبل ولا يقطعه بعد ولا (١٧) يصادره  
 من ولا يوافقه عن ولا يلاصقه إلى (١٨) ولا يحل في (١٩) ولا (٢٠) يوقفه إذ ولا يؤاخره إن

(١) — (١) م — في ق (٢) — (٢) ق — (٣) — (٣) قبل كل شيء فعل وآخر  
 يبقى بعد كل موجود رشيد ن (٤) جميع . . . جبار ق (٥) الحق ن .  
 (٦) صفات ق (٧) ينقص ق ينقص ن (٨) أعضاء ق (٩) — (٩) ق —  
 (١٠) — (١٠) ق ن — (١١) الاوقات ولا تحل (١٢) الافهام ون  
 (١٣) يضادده ن (١٤) — (١٤) ن — (١٥) يوافقه م (في مسينون بوقته)

ولا يظله فوق ولا (١) يقله تحت ولا يقابله حذاء ولا يزاحمه عند ولا يأخذه خلف ولا يحدّه أمام ولا يظهره قبل ولا يفيقه بعد ولا يجمعه كل ولا يوجدّه كان ولا يفقده ليس ولا يستره خفاء . تقدّم (٢) الحدث قدمه والعدم وجوده والغاية أزاله إن قلت متى فقد سبق الوقت كونه وإن قلت قبل فالقبل بعده ، وإن قلت هو فالهاء والواو خلقه وإن قلت كيف فقد احتجب عن الوصف (٣) ذاته ، وإن قلت أين فقد تقدّم المكان وجوده (٤) وإن قلت ما هو (٥) فقد (٥) باين الاشياء هويته . لا يجتمع صفتان لغيره في وقت ولا يكون بهما على التضاد . فهو باطن في ظهوره ، ظاهر في استتاره فهو الظاهر الباطن القريب البعيد امتناعا بذلك من الخلق أن يشبهوه . فعله من غير مباشرة وتفهمه من غير ملاقاتة وهدايته من غير إجماء . لا تنازعه الهمم ولا تخالطه الافكار . ليس لذاته تسكين ولا لفعله تكليف . وأجمعوا (٦) أنه لا تدركه العيون ولا تهجم عليه الظنون ولا تتغير صفاته ولا تتبدل أسماؤه لم يزل كذلك ولا يزال كذلك هو الأول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم ليس كمثل شئ وهو السميع البصير .

## (٧) الباب السادس

### ﴿ شرح (٧) قولهم في الصفات ﴾

اجمعوا (٨) أن لله صفات على الحقيقة هو بها موصوف من العلم والقدرة والقوة والعز والحلم والحكمة والكبرياء والجبروت والقدم (٩) والحياة والارادة والمشيئة والكلام وأنها ليست باجسام ولا أعراض ولا جواهر كما أن ذاته ليس

(١) يقطعه ن (٢) الحدوث ق (٣) بالكيفية ن م (٤) — (٤) ق —  
(٥) بان ن (٦) على ق (٧) — (٧) ق — باب م (٨) على ن (٩) ن —



بجسم ولا عرض<sup>(١)</sup> ولا جوهر<sup>(١)</sup> وأن له سمعا وبصرا ووجها ويدها على الحقيقة ليس كالاسماع والابصار والايدي والوجوه . وأجمعوا أنها صفات الله وليست بجوارح ولا أعضاء ولا أجزاء . وأجمعوا أنها ليست هي هو ولا غيره وليس معنى اثباتها أنه محتاج اليها وأنه يفعل الاشياء بها ولكن معناها نفي اضدادها واثباتها في انفسها وانها قائمات به . ليس معنى العلم نفي الجهل فقط ولا معنى القدرة نفي المعجز ولكن اثبات العلم<sup>(٢)</sup> والقدرة . ولو كان بنفي الجهل عالما وبنفي المعجز<sup>(٣)</sup> قادرا لكان المراد بنفي الجهل والمعجز عنه عالما وقادرا . وكذلك جميع الصفات وليس وصفنا له بهذه الصفات<sup>(٤)</sup> صفة له بل وصفنا صفتنا<sup>(٤)</sup> وحكاية عن<sup>(٥)</sup> صفة قائمة به ومن<sup>(٥)</sup> جعل صفة الله وصفه له من غير أن يثبت لله صفة على الحقيقة فهو كاذب عليه في الحقيقة ، وذا كر له بغير وصفه وليس<sup>(٦)</sup> هذا كالذكر فيكون مذكورا بذكر في غيره لان الذكر صفة الذاكر وليس بصفة للمذكور والمذكور مذكور بذكر الذاكر والموصوف ليس بموصوف بوصف الواصف ولو كان وصف الواصف صفة له لكانت اوصاف المشركين والكفرة صفات له كمنحو الزوجة والولد والانداد . وقد نزه الله تعالى نفسه عن وصفهم له فقال<sup>(٧)</sup> ( سبحانه وتعالى عما يصفون ) فهو جل وعز موصوف بصفة قائمة به ليست ببائنة عنه<sup>(٨)</sup> كما قال تعالى<sup>(٩)</sup> ( ولا يحيطون بشئ من علمه ) وقال<sup>(١٠)</sup> ( أنزله بعلمه ) وقال<sup>(١١)</sup> ( وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ) وقال<sup>(١٢)</sup> ( ذو القوة المتين ذو الفضل العظيم )<sup>(١٣)</sup> فله العزة

(١) — (١) ق — (٢) القوة ق (٣) عنه قويان ن (٤) — (٤) صفاته انما هو إياه ق (٥) — (٥) الصفة القائمة بذاته وكل من ق (٦) هو ن  
(٧) سورة الانعام ( ١٠٠٤ ، ٦ ) ( ٨ ) ن — ( ٩ ) سورة البقرة ( ٢٥٦ ، ٤٢ ) —  
( ١٠ ) سورة النساء ( ١٦٤ ، ٤ ) ( ١١ ) سورة المائدة ( ١٢ ، ٣٥ )  
( ١٢ ) سورة الذاريات ( ٥١ ، ٥٨ ) ( ١٣ ) سورة المائدة ( ٣٥ ، ١١ )

جميعاً<sup>(١)</sup> ذى الجلال والاكرام) واجمعوا انها لا<sup>(٢)</sup> تتفاير<sup>(٣)</sup> ولا تتماثل<sup>(٣)</sup> وليس علمه قدرته ولا غير قدرته وكذلك جميع صفاته من السمع والبصر والوجه واليد ليس سمعه بصره ولا غير بصره كما<sup>(٤)</sup> انه ليس هي<sup>(٤)</sup> هو ولا غيره . واختلفوا فى الاتيان والمجئ والنزول ، فقال الجمهور منهم إنها صفات له كما يليق به ولا يعبر عنها باكثر<sup>(٥)</sup> التلاوة والرواية ويجب الايمان بها ولا يجب البحث عنها . وقال محمد بن<sup>(٦)</sup> موسى الواسطى : كما ان ذاته غير معلولة كذلك صفاته غير معلولة . واظهار الصمدية اياك عن المطالعة على شئ من حقائق الصفات ، او لطائف الذات . واولها بعضهم فقال : معنى الاتيان منه ايصاله ما يريد اليه ونزوله إلى الشئ إقباله عليه وقربه كرامته وبعده اهانتة وعلى هذا جميع هذه الصفات المتشابهة .

### الباب السابع

﴿ اختلافهم فى أنه لم يزل خالقا<sup>(٧)</sup> ﴾

﴿ واختلفوا فى انه لم يزل خالقا<sup>(٨)</sup> ﴾ فقال الجمهور منهم والا كثرون من القدماء منهم والكبار ، إنه لا يجوز ان يحدث الله تعالى صفة لم يستحقها فيما لم يزل وإنه لم يستحق اسم الخالق بخلقه الخلق ولا لاحداث البرايا استحق اسم البارئ ولا بتصوير الصور<sup>(٩)</sup> استحق اسم المصور ولو كان كذلك لكان ناقصا فيما لم يزل . وتم بالخلق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وقالوا إن الله تعالى لم يزل خالقا بارئاً مصوراً غفوراً رحماً شكوراً وكذلك جميع صفاته التى وصف بها نفسه

(١) سورة الرحمن (٥٥ ، ٧٨) (٢) تنكير (٣) — (٣) م ق -

(٤) — (٤) الصفات ليست (٥) من ق (٦) صبي م (٧) — (٧) م ق -

(٨) — (٨) ن - (٩) م - ن فوق

يوصف بها كلها في الأزل كما يوصف بالعلم والقدرة<sup>(١)</sup> والعز والكبرياء والقوة كذلك يوصف بالتكوين والتصوير والتخليق والارادة والكرم والغفران والشكر ولا يفرقون بين صفة هي فعل وبين صفة<sup>(٢)</sup> لا يقال إنها فعل نحو العظمة والجلال والعلم والقدرة ، وكذلك انه لما ثبت أنه مسميع بصير قادر خالق باري مصور وانه مدح له . فلو<sup>(٣)</sup> استوجب ذلك بالخلق والمصور والمبرئ لكان محتاجا إلى الخلق والحاجة اماراة الحدث ، وأخرى أن ذلك يوجب التغير والزوال من حال إلى حال فيكون غير خالق ثم يكون خالقا وغير مرید ثم يكون مریدا وذلك<sup>(٤)</sup> نحو الافول الذى انتفى منه خليله ابراهيم عليه السلام بقوله<sup>(٥)</sup> ( لا أحب إلاّ فلين ) واخلق والتكوين والفعل صفات<sup>(٦)</sup> لله تعالى وهو بها في الأزل موصوف والفعل غير المفعول وكذلك التخليق والتكوين ولو كانا جميعا واحداً لكان كون المكونات بأنفسها لانه لم يكن من الله اليها معنى سوى انها لم تكن فكانت ومنع بعضهم<sup>(٧)</sup> لم يزل خالقا<sup>(٨)</sup> وقال انه يوجب كون الخلق معه في القدم .  
وأجمعوا أنه لم يزل مالكا إلهاربا ولا مر بوب ولا مملوك وكذلك يجوز أن يكون خالقا<sup>(٨)</sup> بارئا مصورا ولا مخلوق ولا مبروء ولا مصور .

#### (٩) الباب الثامن

#### ﴿ اختلافهم في الاسماء ﴾<sup>(٩)</sup>

واختلفوا في الاسماء فقال بعضهم : اسماء الله ليست هي الله ولا غيره كما<sup>(١٠)</sup> قالوا في الصفات<sup>(١١)</sup> وقال بعضهم : اسماء الله هي الله .

(١) والعزة ق (٢) ذات ق (٣) استعق ق (٤) ق — (٥) سورة الانعام (٧٦٦) (٦) الله . (٧) من ان يكون فيما ن (٨) — (٨) ن — (٩) — (٩) م ق — (١٠) ق — (١١) قالوا ق .

# (١) الباب التاسع (١)

## ﴿ قولهم في القرآن ﴾

أجمعوا أن القرآن كلام الله تعالى على الحقيقة وأنه ليس بمخلوق ولا محدث ولا حدث ، وأنه متلو بالسنتنا مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا غير حال فيها (٢) . وأجمعوا أنه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض (٣)

## (٣) الباب العاشر

## ﴿ اختلافهم في الكلام ما هو (٣) ﴾

(٤) واختلفوا في الكلام ما هو (٤) فقال الا كثرون منهم : كلام الله صفة الله (٥) في ذاته لم يزل وأنه (٦) لا يشبه كلام المخلوقين بوجه من الوجوه وليست له مائة كما أن ذاته ليست لها مائة إلا من جهة الاثبات . وقال بعضهم : كلام الله أمر ونهى وخبر ووعد ووعيد (٨) (٩) والله تعالى (٩) لم يزل أمراً ناهياً مخبراً واعداً موعداً حامداً ذاماً إذا (١٠) خلقتكم وبلغت (١١) عقولكم (١٢) فافعلوا كذا وأنتم مذمومون على معاصيكم منابون على طاعتكم إذا خلقتكم كما أنا مأمورون مخاطبون بما نزل من القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم ولم نخلق بعد ولم نكن موجودين . وأجمع (١٣) الجمهور منهم على أن كلام الله تعالى ليس بحروف ولا صوت ولا شياء بل الحروف والصوت والهجاء دلالات على الكلام وانها لذوى الآلات والجوارح

(١) — (١) م ق — (٢) — (٢) م ق — (٣) — (٣) م ق — (٤) — (٤) م ق — (٥) لذاته ق . (٦) لم ق . (٧) الذات ن . (٨) وقسم وأمثال ق . (٩) — (٩) م ق . وأنه ن . (١٠) خلقهم ق ن . (١١) عقولهم ق ن . (١٢) فقال افعلوا ق . (١٣) واجتمع م .



التي هي اللهوات والشفاء والألسنة والله تعالى ليس بذى جراحة ولا محتاج إلى آلة فليس كلامه بحروف ولا صوت . وقال بعض كبارهم في <sup>(١)</sup> الكلام له : من تكلم بالحروف فهو معلول ومن كان كلامه <sup>(٢)</sup> باعتقاب فهو مضطرب . وقالت طائفة منهم : كلام الله حروف وصوت وزعموا أنه لا <sup>(٣)</sup> يعرف كلامه إلا <sup>(٤)</sup> كذلك مع اقرارهم أنه صفة الله تعالى في ذاته غير مخلوق وهذا قول حارث المحاسبى ومن المتأخرين ابن سالم . والأصل في هذا أنه لما ثبت أن الله تعالى قديم وأنه غير مشبه للخلق من جميع الوجوه كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين <sup>(٥)</sup> فلا يكون كلامه حروفاً وصوتاً ككلام المخلوقين ولما أثبت الله لنفسه كلاماً بقوله <sup>(٦)</sup> ( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ) وقوله <sup>(٧)</sup> ( إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ) وقال <sup>(٨)</sup> ( حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ) وجب أن يكون موصوفاً به لم يزل لأنه لو لم يكن موصوفاً به [ فيما ] لم يزل لكان كلامه <sup>(٩)</sup> كلام المحدثين ولكان في الأزل موصوفاً بضده من سكوت أو آفة ولما ثبت أنه غير متغير وأن ذاته ليست بمحل للحوادث وجب أن لا يكون ساكتاً صار متسكلاً فاذا ثبت كلامه وثبت أنه ليس بمحدث وجب الاقرار به ، [ ولما ] لم يثبت أنه حروف وصوت وجب الامساك عنه .

ثم القرآن ينصرف في اللغة على وجوه منها مصدر القراءة كما قال الله تعالى <sup>(١٠)</sup> ( فَأِذَا قَرَأْتَ نُوحًا فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ) <sup>(١١)</sup> والحروف المعجمة في المصاحف تسمى قرآناً قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو » ويسمى كلام

(١) كلام م (٢) باعتلال ق (٣) يوف كلام م تعرف كلاماً ن  
(٤) بالحروف والصوت ق (٥) فيكون م ن (٦) سورة النساء (١٦٢، ٤)  
(٧) سورة النحل (١٦١، ٤٢) (٨) سورة التوبة (٦٩، ١٦) (٩) كلام ق  
(١٠) سورة القيامة (٧٥، ١٨) (١١) أى قرأته ق .

الله قرآننا فكل قرآن سوى كلام الله فحدث مخلوق والقرآن الذى هو كلام الله (١) فغير محدث ولا مخلوق ، والقرآن اذا أرسل وأطلق لم يفهم (٢) منه غير كلام الله تعالى فهو اذاً غير مخلوق . والوقف فيه لأحد (٣) الأمرين إما أن يقف فيه وهو يصفه بصفة المحدث والمخلوق (٤) فهو عنده مخلوق (٥) ووقفه تقيّة أو يقف وهو منطوق على أنه صفة لله فى ذاته فلا معنى لوقفه عن عبارة (٥) الخلق (٦) والنطق به (٦) اللهم إلا أن ينطوى على أنه صفة لله وصفات الله غير مخلوقة ولم يمتحن بناف يجب عليه اثباته فيقول القرآن كلام الله ويسكت اذ لم يأت بغير مخلوق رواية ولا تليت به آية فهو عند ذلك مصيب .

## (٧) الباب الحادى عشر (٧)

### ﴿ قولهم فى الرؤية ﴾

أجمعوا على أن الله تعالى يرى بالأبصار فى الآخرة وأنه يراه المؤمنون دون الكافرين لأن ذلك كرامة من الله تعالى لقوله (٨) ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا أَجْرًا عَظِيمًا ) (٩) وجوزوا الرؤية بالعقل وأوجبوها بالسمع وانما جاز فى العقل لأنه موجود وكل موجود فجاز رؤيته اذا وضع الله تعالى فىنا الرؤية له ولو لم تكن الرؤية جائزة (٩) عليه لكان سؤال موسى عليه السلام (٩) ( أَرِنِي إِلَهَكَ ) جهلاً وكفراً ولماعلق الله تعالى الرؤية بشرية استقرار الجبل بقوله (١٠) ( فَإِنْ أَتَقَرَّرَ مَكَانُهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ) وكان ممكننا فى العقل استقراره لو أقره الله وجب أن تكون الرؤية المعلقة به جائزة فى العقل ممكنة فاذا ثبت جوازه فى العقل ثم جاء السمع

(١) غير مخلوق (٢) به ن (٣) امرين ن (٤) — (٤) ن —

(٥) الحق ق ن (٦) — (٦) ن — (٧) — (٧) م ق — (٨) سورة يونس

(٢٧، ١٠) (٩) — (٩) ن — (١٠) سورة الاعراف (١٣٩، ٧) .

بوجوبه بقوله (١) (وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) وقوله (٢) (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ) وقوله (٣) (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ) وجاءت الرواية بأنها الرؤية وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته» (٤) والاختبار في هذا مشهورة متواترة وجب القول به والایمان والتصديق له وما تأولت النافية لها فستحيل كقولهم (إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) أى إلى ثواب ربها فاطرة لأن ثواب الله غير الله وقولهم (أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) سؤال آية فانه قد أراه آياته وقوله (٥) (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) (٦) أنه كما لا تدركه الأبصار في الدنيا كذلك في الآخرة وإنما نفى الله تعالى الإدراك (٧) بالأبصار لأن الإدراك يوجب كيفية وإحاطة فنفي ما يوجب الكيفية والإحاطة دون الرؤية التي ليست فيها كيفية وإحاطة .  
وأجمعوا أنه لا يرى في الدنيا بالأبصار ولا بالقلوب إلا من جهة الايقان لأنه غاية السكرامة وأفضل النعم (٨) ولا يجوز (٨) أن يكون (٩) ذلك إلا (٩) في أفضل المكان ولو أعطوا في الدنيا أفضل النعم لم يكن بين الدنيا الفانية والجنة الباقية (١٠) فرق ولما منع الله سبحانه كلمته (١١) عليه السلام ذلك في الدنيا كان من (١٢) هو دونه أخرى ، وأخرى أن الدنيا دار فناء ولا يجوز أن يرى الباقي في الدار الفانية ولورأوه في الدنيا لكان الايمان به ضرورة والجملة أن الله تعالى أخبر أنها تكون في الآخرة ولم يخبر أنها تكون في الدنيا فوجب الاتهاء الى ما أخبر الله تعالى به .

(١) سورة القيامة (٧٥، ٢٣، ٢٢) . (٢) سورة المطففين (٨٣، ١٥)

(٣) سورة يونس (١٠، ٢٧) (٤) يوم القيامة ق (٥) سورة الانعام (٦، ١٠٣)

(٦) ن - (٧) لا الرؤية ن (٨) - (٨) فوجب ن

(٩) - (٩) ن - (١٠) فراق ن (١١) موسى م (١٢) ن -

(١) الباب الثاني عشر

﴿ اختلاف قولهم في رؤية النبي عليه السلام ﴾ (١)

واختلفوا في النبي صلى الله عليه وسلم هل (٢) رآه ليلة المسمى فقال الجمهور منهم والكبار : إنه لم يره محمد صلى الله عليه وسلم ببصره ولا أحد من الخلاق في الدنيا ، على ما روى عن عائشة أنها قالت : من زعم أن محمداً رأى ربه فقد كذب . منهم الجنيد والنورى وأبو سعيد الخراز وقال بعضهم : رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المسمى وإنه 'خص' من بين الخلاق بالرؤية كما خص موسى عليه السلام بالكلام واحتجوا بخبر ابن عباس وأسماء وأنس منهم أبو عبد الله القرشى (٣) والهيكل وبعض المتأخرين . وقال بعضهم : رآه بقلبه ولم يره ببصره واستدل بقوله (٤) ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) ولا نعلم (٥) أحداً من مشايخ هذه العصابة المعروفين منهم والمتحققين به ولم ترفى كتبهم ولا مصنفاتهم ولا رسائلهم ولا في الحكايات الصحيحة عنهم ولا سمعنا ممن أدرکنا منهم (٦) زعم أن الله تعالى يرى في الدنيا أو رآه أحد من الخلق إلا طائفة لم يعرفوا بأعيانهم بل (٧) زعم بعض الناس أن (٧) قوماً من الصوفية ادَّعَوْهَا لَأَنفُسِهِمْ وَقَدْ أَطْبَقَ الْمَشَافِخُ كُلَّهُمْ عَلَى تَضْلِيلٍ مِنْ قَالِ ذَلِكَ وَتَمَكِّدٍ مِنْ ادَّعَاهُ وَصَنَفُوا فِي ذَلِكَ كَتَبًا مِنْهُمْ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ (٨) وَالْجَنِيدُ فِي تَمَكِّدٍ (٩) مِنْ ادَّعَاهُ (٩) وَتَضْلِيلِهِ رِسَائِلَ وَكَلَامَ كَثِيرٍ . وَزَعَمُوا أَنَّ مِنْ ادَّعَى ذَلِكَ فَلَمْ يَعْرِفِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ كَتَبَهُمْ تَشْهَدُ عَلَى ذَلِكَ .

(١) - (١) م ف - (٢) رأى ربه ق . (٣) والنسبى ن  
(٤) سورة النجم (١١، ٥٣) (٥) احدى ن (٦) يزعم ن (٧) طائفة ق  
(٨) الجنيد م (٩) - (٩) هؤلاء ن .

(١) الباب الثالث عشر (١)

﴿ قولهم في القدر وخلق الافعال ﴾

أجمعوا أن الله تعالى خالق لأفعال العباد كلها كما أنه خالق لأعيانهم وأن كل ما يفعلونه من خير وشر فبقضاء الله وقدره واراادته ومشيئته ولولا ذلك لم يكونوا عبيداً ولا مربوبين (٢) ولا مخلوقين وقال جل وعز (٣) (قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) وقال (٢) (٤) (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ وَكُلَّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) فلما كانت أفعالهم اشياء وجب أن يكون الله خالقها ولو كانت الأفعال غير مخلوقة لكان الله جل وعز خالق بعض الاشياء دون جميعها ولكان قوله (خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) كذباً تعالى الله عن ذلك (٥) علواً كبيراً (٥) ومعلوم أن الأفعال أكثر من الاعيان فلو كان الله تعالى خالق الاعيان والعباد خالقاً [ل] الافعال لكان الخلق أولى بصفة المدح في الخلق من الله تعالى ولكان خلق العباد أكثر من خلق الله ولو كانوا كذلك لكانوا أتم قدرة من الله تعالى وأكثر خلقاً منه وقد قال الله تعالى (٦) (أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) فنفي أن يكون خالقاً غيره وقال الله تعالى (٧) (وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ) فأخبر أنه قدر سير العباد وقال (٨) (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) وقال (٩) (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) فدل أن مما خلق شرّاً وقال (١٠) (وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ) (١١) عَنْ ذِكْرِنَا (١١)

(١) - (١) م ق - (٢) - (٢) ن - (٣) سورة الرعد (١٧، ١٣)  
 (٤) سورة القمر (٤٩، ٥٤) - (٥) - (٥) ن - (٦) سورة الرعد (١٧، ١٣)  
 (٧) سورة سباء (١٧، ٣٤) (٨) سورة الصافات (٩٤، ٣٧)  
 (٩) سورة الفلق (٢، ١١٣) (١٠) سورة الكهف (٢٧، ١٨) (١١) - (١١) ن -



أَيُّ (١) خَلَقْنَا الْغَفْلَةَ فِيهِ وَقَالَ (٢) (وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ) فَأَخْبَرَ أَنْ (٣) قَوْلُهُمْ وَسِرُّهُمْ وَجَهَرُهُمْ خَلَقَ لَهُ وَقَالَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا نَعْمَلُ فِيهِ أَعْلَى أَمْرٍ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ أَوْ أَمْرٍ مُبْتَدَأٌ فَقَالَ « عَلَى أَمْرٍ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ » فَقَالَ عَمْرٍو أَفَلَا تَتَكَلَّمُ (٤) فَقَالَ « اْعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ لَمَّا خُلِقَ لَهُ » وَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ رُفِي نَسْرُ قِيَاهَا وَدَوَاءُ تَنْدَاوِي بِهِ هَلْ يَرُدُّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ قَالَ « إِنْ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ » وَقَالَ « وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ (٥) بِاللَّهِ وَبِالْقَدَرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ (٦) مِنْ اللَّهِ » (٦) وَلَمَّا جَازَ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَيْنَ الَّتِي هُوَ شَرُّ جَازَ أَنْ يَخْلُقَ الْفِعْلَ الَّتِي هُوَ شَرُّ، وَجَمَعَ (٧) عَلَى أَنْ حَرَكَةُ الْمَرْتَعَشِ خَلَقَ اللَّهُ فَكَذَلِكَ حَرَكَةُ غَيْرِهِ غَيْرُ أَنْ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ لِهَذَا حَرَكَةً وَاخْتِيَارًا وَخَلَقَ لِلْآخِرِ حَرَكَةً وَلَمْ يَخْلُقْ لَهُ اخْتِيَارًا . قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (٨) (وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) قَالَ : مِنْ أَدْعَى شَيْئًا مِنْ مَلَسَكِهِ وَهُوَ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنْ خَطَرَةٍ وَحَرَكَةٍ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَوْ بِهِ أَوْ إِلَيْهِ (٩) أَوْ مِنْهُ (٩) فَقَدْ جَانَبَ الْقَبْضَةَ وَأَوْهَنَ الْعِزَّةَ وَفِي قَوْلِهِ (١٠) (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) خَلَقَ إِبْجَادًا وَامْرَاطِلَاقًا مَا لَمْ يَأْمُرِ الْجَوَارِحَ أَمْرَاطِلَاقًا لَمْ تَوَاقِفْهُ فِي شَيْءٍ كَذَلِكَ الْخِلَافَةُ .

### (١١) الباب الرابع عشر (١١)

﴿ قَوْلُهُمْ فِي الْإِسْطَاعَةِ ﴾

أَجْمَعُوا أَنَّهُمْ لَا يَقْتَفِسُونَ نَفْسًا وَلَا يَطْرُقُونَ طَرَفَةً وَلَا يَتَحَرَّكُونَ حَرَكَةً إِلَّا

(١) جَعَلْنَا (٢) سورة المائدة (١٣، ٦٧) (٣) ن - (٤) وَتَدْعُ الْعَمَلُ ق -

(٥) ق ن - (٦) - (٦) ن - (٧) ن - (٨) سورة الانعام (١٣، ٦)

(٩) - (٩) ق ن - (١٠) سورة الاعراف (٥٢، ٧) (١١) - (١١) م ق -

بقوة يحدّثها الله تعالى فيهم واستطاعة يخلقه الله لهم مع أفعالهم لا يتقدّمها ولا يتأخّر عنها ولا يوجد الفعل إلا بها ولولا ذلك لكانوا بصفة الله تعالى يفعلون ما شاؤوا ويحكمون ما أرادوا ولم يكن الله القوى<sup>(١)</sup> القدير بقوله<sup>(٢)</sup> (يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) أولى من عبد حقير ضعيف<sup>(٣)</sup> فقير، ولو كانت الاستطاعة هي الأعضاء السليمة لأستوى في الفعل كل ذى أعضاء سليمة<sup>(٤)</sup> فلما رأينا ذوى أعضاء سليمة ولم نر أفعالهم<sup>(٥)</sup> ثبت أن الاستطاعة ما يرد من القوة على الأعضاء السليمة وتلك القوة متفاضلة في الزيادة والنقصان ووقت دون وقت وهذا يشاهده كل من نفسه ثم لما كانت القوة عرضا والعرض لا يبقى ببقاء غيره لأن بقاء غيره ليس ببقاء له بطل بنفسه ولا يقوم به غيره لا يبقى ببقاء في غيره لأن بقاء غيره ليس ببقاء له بطل أن يكون له بقاء وإذا كان كذلك وجب أن تكون قوة كل فعل غير قوة غيره ولولا ذلك لم تكن للخلق حاجة إلى الله تعالى عند أفعالهم ولا كانوا فقراء إليه ولكن قوله تعالى<sup>(٦)</sup> (وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) لا معنى له ولو كانت القوة قبل الفعل وهي لا تبقى لوقت الفعل لكان الفعل بقوة معدومة ولو كانت كذلك لكان وجود الفعل من غير قوة وفي ذلك إبطال الربوبية والعبودية جميعا، لأنه لو كان كذلك لكان يجوز<sup>(٨)</sup> وقوع فعل من غير قوى ولو جاز ذلك لجاز أن يكون وجودها بأنفسها من غير فاعل وقد قال الله تعالى في قصة موسى والعبد الصالح<sup>(٩)</sup> (إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا)<sup>(١٠)</sup> وقوله (ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا) يريد لا تقوى عليه<sup>(١١)</sup>.

وأجمعوا أن لهم أفعالا واكتسابا على الحقيقة هم بها مثابون وعليها

(١) العزيز م (٢) سورة آل عمران (٣٥، ٣) (٣) ق -

(٤) فلوم فكما ن (٥) كذلك ن (٦) إياك نميد ق .

(٧) سورة الفاتحة (٤، ١) (٨) وجود ن (٩) سورة الكهف (١٨، ٦٦)

(١٠) سورة الكهف (٨١، ١٨) (١١) معي م (١٢) فصل ن .

معاقبون ولذلك جاء الأمر والنهي وعليه ورد الوعد والوعيد ومعنى الا كتساب أن يفعل بقوة محدثة . وقال بعضهم : معنى الا كتساب أن يفعل لجرّ منفعة أو دفع مضرة لقوله تعالى <sup>(١)</sup> (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ) . وأجمعوا أنهم مختارون لا كتسابهم مريدون له <sup>(٢)</sup> وليسوا بمحمولين عليه ولا <sup>(٣)</sup> مجبرين فيه ولا مستكرهين له <sup>(٤)</sup> . ومعنى قولنا مختارون ان الله تعالى خلق <sup>(٥)</sup> لنا اختياراً فالتفنى الا كراه فيها وليس ذلك على التفويض . قال الحسن بن على رضى الله عنهما : ان الله تعالى لا يطاع باكره ولا يعصى بفلبسة <sup>(٦)</sup> ولم يهمل العباد من المملكة . وقال سهل بن عبد الله : ان الله تعالى لم يقو الأبرار <sup>(٧)</sup> بالجبر إنما قوَاهم باليقين . وقال بعض الكبراء : من لم يؤمن بالمقدر فقد كفر ، ومن أحال المعاصى على الله فقد فخر .

#### (٨) الباب الخامس عشر

##### ﴿ قولهم فى الجبر (٨) ﴾

وأحال بعضهم الجبر وقال لا يكون الجبر إلا بين المتنعين وهو أن يأمر الأمر ويمتنع المأمور فيجبره الأمر عليه . ومعنى الاجبار أن <sup>(٩)</sup> يستكره الفاعل على اتیان فعل هو له كاره <sup>(١٠)</sup> ولغيره مؤثر فيختار الجبر اتیان ما يكرهه <sup>(١١)</sup> ويترك الذى يحبه ولو لا اكراهه له واجباره إياه لفعل المتروك وترك المفعول . ولم نجد هذه الصفة فى اكتسابهم الايمان والكفر والطاعة والمعصية بل اختار المؤمن الايمان

(١) سورة البقرة (٢٨٦، ٢) (٢) — (٢) ن — (٣) مجبورين ق

(٤) لهم ق (٥) له ق ن (٦) ولا ق (٧) بالاختيار ق

(٨) — (٨) م ق — قولهم فى الجبر ن — (٩) يكره ق يستلزم ن

(١٠) — (١٠) ن —

وأحبه واستحسنه وأراد به وآثره على ضده <sup>(١)</sup> وكره الكفر وأبغضه واستقبحه ولم يرد به وآثر عليه ضده <sup>(٢)</sup> ، والله خلق له الاختيار والاستحسان والارادة للايمان والبغض والكره والاستقباح للكفر قال الله تعالى <sup>(٣)</sup> (حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ) واختار الكافر الكفر واستحسنه وأحبه وأراد به وآثره على ضده <sup>(٤)</sup> وكره الايمان وأبغضه واستقبحه ولم يرد به وآثر عليه ضده <sup>(٥)</sup> والله تعالى خلق ذلك كله قال الله عز وجل <sup>(٦)</sup> (كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ) وقال <sup>(٧)</sup> (وَمَنْ يَرِذْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْمَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا) وليس أحدهما بمنوع عن ضده ما اختاره <sup>(٨)</sup> ولا <sup>(٩)</sup> بمحمول على ما اكتسبه ولذلك وجبت حجة الله عليهم وحق عليهم القول من ربهم . وماوى الكافرين النار بما كانوا يكسبون <sup>(١٠)</sup> (وَمَا <sup>(١١)</sup> ظَلَمْنَاهُمْ وَآلَيْنَ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ) ويفعل الله ما يشاء <sup>(١٢)</sup> (لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ) قال ابن الفرغاني : ما من خطرة ولا حركة إلا بالأمر وهو قوله كن فله الخلق بالأمر وله الأمر <sup>(١٣)</sup> بالخلق والخلق صفته فلم يدع بهذين الحرفين لعقل يدعى شيئاً من الدنيا والآخرة لاله ولا به ولا اليه فاعلم أنه لا إله إلا الله .

## ( ٢ ) الباب السادس عشر <sup>(١)</sup>

### ﴿ قولهم في الأصل ﴾

أجمعوا على أن الله تعالى يفعل بعباده ما يشاء ويحكم فيهم بما يريد كان ذلك

- (١) — (١) ن — (٢) — سورة الحجرات (٧٠، ٤٩) (٣) — (٤) ن — (٥) سورة الانعام (١٠٧، ٦) (٦) سورة الانعام (١٢٥، ٦) (٧) سورة الزخرف (٧٦، ٤٣) (٨) ظلمهم الله ق ن (٩) — (١٠) ويحكم ما يريد سورة الانبياء (٢٣٦، ٢١) (١١) الحق (١٢) — (١٣) ن —

أصلح لهم أو لم يكن لأن الخلق خلقه والأمر أمره (١) (لا يُسألُ عما يفعلُ  
وَهُمْ يُسألُونَ) ولولا ذلك لم يكن بين العبد والرب فرق وقال الله تعالى (٢) وَلَا  
يُحْسِنَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانَهُمْ بِأَنَّهُمْ خَبَرُوا بِأَنَّهُمْ يُزَادُوا إِمَانًا)  
وقال (٣) (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ  
كَافِرُونَ) وقال (٤) (أُولَئِكَ الَّذِينَ كَمْ يَرِيدُ اللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ). والقول  
بالأصلح يوجب نهاية القدرة وتنفيذ ما في الخزائن وتعين الله تعالى (٥) عن  
ذلك (٦) لأنه إذا فعل بهم غاية الصلاح فليس وراء الغاية شيء فلو أراد أن يزيدهم  
على ذلك (٦) صلاحاً (٧) لم يقدر عليه ولم يجد بعد الذي أعطاهم ما يعطيهم مما  
يصلح لهم تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (٨).

وأجمعوا أن جميع ما فعل الله بعباده من الإحسان والصحة والسلامة والإيمان  
والهداية واللفظ تفضل منه ولو لم يفعل ذلك لكان جائزاً وليس على الله (٩)  
بواجب ولو كان ما يفعل مما يفعل شيئاً واجباً عليه لم يكن مستحقاً للحمد  
والشكر (٨).

وأجمعوا أن الثواب والعقاب ليس من جرة الاستحقاق لكنه من جهة  
المشيئة والفضل والعدل لأنهم لا يستحقون على اجرام منقطعة عقاباً دائماً ولا على  
أفعال معدودة ثواباً دائماً غير معدود (٨).

وأجمعوا أنه لو عذب (١٠) جميع من في السموات والأرض لم يكن (١١) ظلماً  
لهم ولو أدخل جميع الكافرين الجنة لم يكن ذلك محالاً لأن الخلق خلقه والأمر

(١) سورة الانبياء (٢٣، ٢١) (٢) سورة آل عمران (١٧٢، ٣)  
(٣) سورة التوبة (٥٥، ٩) (٤) سورة المائدة (١٥٠، ٥) (٥) — (٥) ن —  
(٦) الصلاح ن . (٧) آخر ن . (٨) فصل ن . (٩) وجب واجباً ن  
(١٠) ن — امل ق (١١) ظلماً عليهم ن .



أمره ولكنه أخبر أنه ينعم على المؤمنين أبداً ويعذب الكافرين أبداً وهو صادق في قوله وخبره صدق فوجب أن يفعل بهم ذلك ولا يجوز غيره لأنه لا يكذب في ذلك تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً<sup>(١)</sup>.

وأجمعوا أنه لا يفعل الأشياء<sup>(٢)</sup> لا لعلّة ولو كان لها علّة لسكان للعلّة علّة الى ما لا يتناهى وذلك باطل قال الله تعالى<sup>(٣)</sup> (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِثْلَ الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ) وقال<sup>(٤)</sup> (هُوَ أَجْنَبُكُمْ) وقال<sup>(٥)</sup> (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَجَاءَ الَّذِينَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) وقال<sup>(٦)</sup> (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ) ولا يكون شيء منه ظالماً ولا جوراً لأن الظلم إنما صار ظالماً لأنه منهي عنه ولأنه وضع الشيء في غير موضعه والجور إنما كان جوراً لأنه عدل عن الطريق الذي بين له والمثال الذي مثل له من فوقه ومن هو تحت قدرته ولما لم يكن<sup>(٧)</sup> الله تحت قدرة قادر ولا كان فوقه أمر ولا زاجر لم يكن فيما يفعله ظالماً ولا في شيء يحكم به جائراً ولم يقبح منه شيء لأن القبيح ما قبحه والحسن ما حسنه . وقال بعضهم : القبيح ما نهى عنه والحسن ما أمر به . وقال محمد بن موسى إنما حسنت المستحسنات بتجليه وقبحت المستقبحات باستتاره وإنما هما نعمتان يجريان على الأبد بما جريا في الازل، معناه كل ما ردتك إلى الحق من الأشياء فهو حسن وما ردتك إلى شيء دونه فهو قبيح فالقبيح والحسن ما حسنه الله في الازل<sup>(٨)</sup> وما قبحه<sup>(٩)</sup> . ومعنى آخر أن المستحسن هو<sup>(٩)</sup> ما تخلّى عن ستر النهي فلم يكن بين العبد وبينه ستر والقبيح ما كان وراء الستر وهو النهي على معنى قوله عليه

(١) فصل ن - (٢) ن - (٣) سورة الانبياء (١٠١، ٢١) (٤) سورة الحج (٧٧، ٢٢) (٥) سورة هود (١٢٠، ١١) (٦) سورة الاعراف (١٧٨، ٧) (٧) ن - (٨) - (٨) ن - (٩) تجلى .

السلام » وعلى الأبواب ستور مرخاة » قيل الأبواب المفتحة محارم الله <sup>(١)</sup> والستور حدوده <sup>(٢)</sup>.

### (٣) الباب السابع عشر (٣)

﴿ قولهم في الوعد والوعيد ﴾

أجمعوا أن الوعيد المطلق في الكفار <sup>(٤)</sup> والوعد المطلق في <sup>(٥)</sup> المحسنين وأوجب بعضهم غفران الصغائر باجتناب الكبائر <sup>(٦)</sup> بقوله <sup>(٧)</sup> (إِنْ تَجَاهَدْتُمْ يَوْمَ كِبَائِرٍ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) الآية، وجعلها بعضهم كالكبائر في جواز <sup>(٨)</sup> العقوبة عليها لقوله تعالى <sup>(٩)</sup> (إِنْ تَبَدَّلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ) الآية. وقالوا: معنى قوله (إِنْ تَجَاهَدْتُمْ يَوْمَ كِبَائِرٍ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ) هو الشرك والكفر <sup>(١٠)</sup> وهو أنواع كثيرة فجاز أن يطلق عليها اسم الجمع، وفيه وجه آخر وهو أن الخطأ خرج على الجمع فكانت كبيرة كل واحد منهم عند الجمع كبائر. وجوزوا غفران الكبائر بالمشيئة والشفاعة وأوجبوا الخروج من النار لاهل الصلاة لامحالة بإيمانهم قال الله تعالى <sup>(١١)</sup> (إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) فجعل المشيئة شرطا فيما دون الشرك. وجملة قولهم (إِنْ) المؤمن بين الخوف والرجاء يرجو فضل الله في غفران الكبائر ويخاف عدله في العقوبة على الصغائر لأن المغفرة مضمون المشيئة ولم يأت مع المشيئة شرط كبيرة ولا صغيرة. ومن شدد وغلظ في شرائط التوبة وارتكاب الصغائر فليس ذلك

(١) ق - (٢) وهو المقيب ق . (٣) - (٣) م ق -

(٤) والنافقين ق . (٥) المؤمنين و ق .

(٦) ن - (٧) سورة النساء (٤، ٣٥) (٨) العتابة ن .

(٩) سورة البقرة (٢، ٢٨٤) (١٠) وهي ن . (١١) سورة النساء (٤، ٥١) .

(١) وجوب ق (٢) ق - (٣) الانبياء ن (٤) - (٤) م -  
 (٥) ورأوا النصير ن (٥) - (٥) ومطالبة اغاثها من النفوس م والمطالبة باغاثها  
 من النفوس ن (٦) - (٦) ق - (٧) ق - (٨) لا ن - (٩) يرون إنما اهل ق -  
 (١٠) سورة التوبة (١٠٣، ٩) (١١) - (١١) ن - (١٢) به ق  
 (١٣) - (١٣) ن -

و بذلك أخبر عن نفسه فقال <sup>(١)</sup> ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ) . وفي قوله ( مِنْ لَدُنْهُ ) انه تفضل وليس بجزاء .

## (٢) الباب الثامن عشر (٢)

### (٣) ﴿ قَوْلُهُمْ فِي الشَّفَاعَةِ ﴾ (٣)

أجمعوا على أن الاقرار بجملة ما ذكر الله تعالى في كتابه وجاءت به الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشفاعة <sup>(٤)</sup> في قوله تعالى <sup>(٥)</sup> ( وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ) <sup>(٦)</sup> ( وَعَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ) <sup>(٧)</sup> ( وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ) وقول الكفار <sup>(٨)</sup> ( فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي » وقوله « واختبأت <sup>(٩)</sup> دعوتي الشفاعة لأمتي » .

وأقروا بالصراط وأنه جسر <sup>(١٠)</sup> يمد على جهنم وقرأت عائشة رضي الله عنها <sup>(١١)</sup> ( يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ) قالت : فأين الناس حينئذ يارسول الله ؟ فقال « على الصراط » .

واقروا بالميزان وأن أعمال العباد توزن كما قال الله تعالى <sup>(١٢)</sup> ( فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ) <sup>(١٣)</sup> فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ <sup>(١٤)</sup> وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ) وإن لم

(١) سورة النساء (٤٢٤) . (٢) — (٣) م ق -

(٣) — (٤) وبعد ما حكينا م وجلة قولهم ما حكينا قولهم في الشفاعة ن .

(٤) واجب ن لقوله ق (٥) سورة الضحى (٩٣ ، ٥)

(٦) سورة الاسرى (١٧، ٨١) (٧) سورة الانبياء (٢٨، ٢٩)

(٨) سورة الشعراء (٣٦، ١٠٠٠) (٩) ن - (١٠) ممدود ق

(١١) سورة ابراهيم (١٤، ٤٩) (١٢) سورة الاحراف (٧، ١٣) — (١٣) ق ن -

يعلموا كيفية <sup>(١)</sup> ذلك وقولهم في هذا وأمثاله مما <sup>(٢)</sup> لا يدرك العباد <sup>(٣)</sup> كيفيته  
آمنًا بما قال الله على ما أراد الله <sup>(٤)</sup> وآمنًا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على ما أراد رسول الله .

وأقروا أن الله تعالى يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من <sup>(٥)</sup>  
الايمن على ما جاء في الحديث . وأقروا بتأييد الجنة والنار وأنهما مخلوقتان <sup>(٦)</sup>  
وأنهما باقيتان أبد الأبد لا تفتيان ولا تبديدان وكذلك أهلوهما باقون فيهما <sup>(٧)</sup>  
خالدون مخلدون منعمون ومعذبون لا ينفذ نعيمهم ولا ينقطع عذابهم .

وشهدوا لعامة المؤمنين بالايمن في ظاهر أمورهم ووكلوا سرايرهم الى الله  
تعالى . وأقروا أن الدار دار ايمان واسلام وأن أهلها مؤمنون مسلمون ، وأهل  
الكبار عندهم مسلمون <sup>(٨)</sup> مؤمنون بما معهم من الايمان فاسقون بما فيهم من  
الفسق ورأوا الصلوة خلف كل بر وفاجر . ورأوا الصلاة على كل من مات من أهل  
القبلة ورأوا الجمعة والجماعات والأعياد واجبة على من لم يكن له عذر من المسلمين  
مع كل امام بر أو فاجر . وكذلك الجهاد معهم والحج . ورأوا الخلافة حقًا وأنهما في  
قريش . وأجمعوا على تقديم أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم . ورأوا  
الافتداء بالصحابة والسلف الصالح وسكتوا عن القول فيما كان بينهم من التشاجر  
ولم يروا ذلك قادمًا فيما سبق لهم من الله عز وجل من الحسن . وأقروا أن من شهد  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فهو في الجنة وأنهم لا يعتذبون بالنار . ولا  
يرون الخروج على الولاة بالسيف وإن كانوا ظلمة . ويرون الأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر واجبًا لمن أمكنه بما أمكنه مع شفقة ورأفة ورفق ورحمة ولطف ولين  
من القول . ويؤمنون بعذاب القبر <sup>(٩)</sup> ومسائلة منكر ونكير . وأقروا <sup>(١٠)</sup> بمعراج

(١) — (١) ن - (٢) — (٢) لا تدرك ن (٣) ايمان ن (٤) ن -

(٥) ق - (٦) ن - (٧) وبسؤال منكر ق (٨) بالمعراج للهي م ن -

(٩) — (١٠) ن - (١١) — (١٢) ن -



النبي صلى الله عليه وسلم وأنه عرج به إلى السماء السابعة وإلى ما شاء الله في ليلة<sup>(١)</sup> في اليقظة ببينه . ويصدقون بالرؤيا وأنها بشارة للمؤمنين وانداد لهم وتوقيف .  
وعندهم أن من مات أو قتل فبأجله ولا يقولون باحترام الآجال وأنه إذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون .

## (٢) الباب التاسع عشر

### ﴿ قولهم في الأطفال ﴾<sup>(٢)</sup>

وأقروا أن أطفال المؤمنين مع آبائهم في الجنة واختلفوا في أطفال المشركين فمنهم من قال : لا يعذب الله بالنار إلا بعد لزوم الحجة على من عاند وكفر ووجبت عليه الأحكام . وأرجأ الأكترون<sup>(٣)</sup> أمرهم إلى الله تعالى وجوزوا تعذيبهم وتعميمهم وأجمعوا على أن المسح على الخفين حق وجوزوا أن يرزق الله الحرام<sup>(٤)</sup> وأنكروا الجدال والمراء في الدين والخصومة في القدر والتنازع فيه . ورأوا التشاغل بما لهم وعليهم أولى من الخصومات في الدين . ورأوا طلب العلم أفضل الأعمال وهو علم الوقت بما يجب عليهم ظاهراً وباطناً ، وهم أشفق الناس على خلق الله من فصيح وأعجم وأبذل الناس بما في أيديهم<sup>(٥)</sup> وأزهدهم عما في أيدي الناس وأشدّهم اعراضاً عن الدنيا وأكثرهم طلباً للسنة والآثار وأحرصهم على اتباعها .

## (٦) الباب العشرون<sup>(٦)</sup>

### ﴿ فيما كلف الله<sup>(٨)</sup> البالغين ﴾

أجمعوا أن جميع ما فرض الله تعالى على العباد في كتابه وأوجبه رسول الله

(١) واحدة ق (٢) — (٢) م ق - (٣) امورهم م (٤) رزق غداء م

(٥) ن - (٦) — (٦) م ق (٧) في التكليف ما ق (٨) على م .

صلى الله عليه وسلم فرض واجب وحتم لازم على العقلاء البالغين لا يجوز التخلف عنها ولا يسع التفريط فيها بوجه من الوجوه لأحد من الناس من صدق وولى وعارف وإن بلغ <sup>(١)</sup> أنهى المراتب <sup>(٢)</sup> وأعلى الدرجات وأشرف المقامات <sup>(٣)</sup> وأرفع المنازل <sup>(٤)</sup>، وأنه لا مقام للعبد تسقط <sup>(٥)</sup> معه آداب الشريعة من اباحة ما حظر الله أو تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله أو سقوط فرض من غير عذر ولا علة والمذر والعلّة ما <sup>(٦)</sup> اجمع عليه المسلمون وجاءت به أحكام الشريعة ومن كان <sup>(٧)</sup> أصفى سرّاً وأعلى رتبة وأشرف مقاما <sup>(٨)</sup> فإنه أشدّ اجتهاداً وأخلص عملاً وأكثر توقياً. وأجمعوا أن الأفعال ليست بسبب للسعادة والشقاوة وأن السعادة والشقاوة سابتان بمشيئة الله تعالى لهم <sup>(٩)</sup> ذلك وكتابه عليهم كما جاء في الحديث <sup>(١٠)</sup> قال عبد الله <sup>(١١)</sup> بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم » ثم أجمع <sup>(١٢)</sup> على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً وكذلك قال في أهل النار وقال عليه السلام « السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه » . وأجمعوا أنها ليست بموجبة للثواب والعقاب من حيث الاستحقاق <sup>(١٣)</sup> بل من جهة الفضل والعدل ومن جهة إيجاب الله تعالى ذلك . وأجمعوا أن نعيم الجنة لمن سبق له من الله <sup>(١٤)</sup> السعادة من غير علة وأن عذاب النار لمن سبق له من الله <sup>(١٥)</sup> الشقاوة من غير علة كما قال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي وقال <sup>(١٦)</sup> (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ) وقال <sup>(١٧)</sup> (إِنْ

(١) أعلى ق (٢) وأرفع ق (٣) — (٣) ق — (٤) ق — (٥) اجمع م  
(٦) منهم ق . (٧) كان ن (٨) ق ق . (٩) عن ق . (١٠) ق —  
(١١) عن م ن (١٢) ولكن ق (١٣) — (١٣) م ق — (١٣) الحسنى ق  
(١٤) الشقاء م ن (١٥) سورة الاعراف (١٧٨، ٧)  
(١٦) سورة الانبياء (١٠١، ٢١) .

الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (١). وقالوا إنها (١) أغنى  
أفعال العباد علامات وأمارات على ما سبق لهم من الله (٢) كما قال النبي صلى الله  
عليه وسلم «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» وقال الجنيد: الطاعة عاجل بشره  
على ما سبق لهم من الله تعالى وكذلك المعصية. وقال غيره: العبادات حلية  
الظواهر والحق لا يبيح تعطيل الجوارح من حلالها. وقال محمد بن علي  
الكشاني (٣): الأعمال كسوة العبودية فمن أبعده الله عند القسمة نزعها ومن قرَّبه  
أشقق عليها ولزمها. (٤) وهم مع ذلك (٥) (٦) يجمعون على أن الله تعالى يثيب عليها  
ويعاقب لأنها وعد على إحسانها وأوعد على سيئتها فهو ينجز وعده ويحقق وعيده  
لأنه صادق وخبره صدق. وقالوا على العباد بذل المجهود في أداء ما كلفوا واتباع  
ما ندب اليه بعد التكليف وبعد اتيانها وإيفاء ما عليه تكون المشاهدات كما  
جاء في الحديث «من عمل بما علم ورتبه الله علم ما لم يعلم» وقال الله تعالى (٧)  
(وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) وقال (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا  
اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وقال يحيى:  
لن يصل إلى قلبك روح المعرفة وله عليك حق لم تؤدّه. وقال الجنيد: إن الله تعالى  
يعامل عباده في الآخر على حسب ما عاملهم في الأول (٩) بدأهم تكملاً وأمرهم  
ترحمًا ووعدهم تفضلاً ويزيدهم تكملاً فمن شهد (١٠) برّه القديم سهل عليه أداء  
أمره ومن لزم أمره أدركه وعده ومن فاز بوعده لا بد أن يزيده (١١) وقال سهل بن  
عبد الله القسري: من غمض بصره عن الله طرفة عين فلا يهتدى طول عمره.

(١) ق - أي ن (٢) الحسنى ق (٣) العبادة ق (٤) وق ن  
(٥) بهم ذم ق (٦) يجمعون ق (٧) سورة النكبات (٦٩، ٧٠)  
(٨) سورة المائدة (٣٩، ٤٠) (٩) بلا هم ق (١٠) بدو ق  
(١١) من فضله ن.

## (١) الباب الحادى والعشرون (١)

﴿ قولهم فى معرفة الله تعالى ﴾

أجمعوا على أن الدليل على الله هو الله وحده وسبيل العقل عندهم سبيل العاقل فى حاجته الى الدليل لأنه محدث والمحدث لا يدل إلا على مثله . وقال رجل للنورى ما الدليل على الله ۥ قال الله (٢) قال فما (٣) العقل ؟ قال العقل عاجز والعاجز لا يدل إلا على عاجز مثله . وقال ابن عطاء : العقل آلة للعبودية لا للاشراف على الربوبية وقال (٤) غيره : العقل يحول حول الكون فاذا نظر الى المكنون ذاب . وقال (٥) القحطبي : من لحقته العقول فهو مقهور إلا من جهة الاثبات ولولا أنه تعرف اليها بالالطاف لما (٥) أدركته من جهة الاثبات . وأنشدونا لبعض الكبار :

مَنْ رَأَاهُ بِالْعَقْلِ مُسْتَرَشِدًا      سَرَّحَهُ فِي حَيْرَةٍ يَلْهُو  
وَشَابَ بِالتَّلْبِيسِ أَسْرَارَهُ      يَقُولُ مِنْ حَيْرَتِهِ هَلْ هُوَ

وقال بعض (٦) الكبار : لا يعرفه إلا من تعرف اليه ولا يوجد إلا من توحد له ولا يؤمن (٧) به إلا من لطف (٨) له ولا يصفه إلا من تجلى لسره ولا يخلص له إلا من جذبه اليه ولا يصلح له إلا من اصطنعه لنفسه . معنى من تعرف اليه (٩) أى من تعرف الله اليه ومعنى من توحد له أى أراه أنه واحد . وقال الجنيد : المعرفة معرفتان معرفة تعرف ومعرفة تعريف معنى التعرف (١٠) أن يعرفهم (١١) نفسه ويعرفهم الأشياء به كما قال ابراهيم عليه السلام (١٢) (لَا أُحِبُّ إِلَّا فَلِينَ) ومعنى التعريف أن يريهم آثار قدرته فى الآفاق والأفانفس ثم يحدث فيهم لطفًا تدلهم

(١) — (١) م — باب ق (٢) — (٢) وَايَاكَ نَبَا ق (٣) م — (٤) أَبُو بَكْرٍ ق

(٥) عرفته ق (٦) الكبراء م (٧) م — (٨) به ق (٩) يعنى ن

(١٠) م — (١١) الله عز وجل ق (١٢) سورة الانعام (٦٦ ٦٦)

الأشياء أن لها صانعاً وهذه معرفة<sup>(١)</sup> عامة المؤمنين والأولى معرفة الخواص وكل لم يعرفه في الحقيقة إلا به . وهذا كما قال محمد بن واسع : <sup>(٢)</sup> ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله فيه . وقال غيره <sup>(٣)</sup> : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله . وقال ابن عطاء : تعرف إلى العامة بخلقه لقوله <sup>(٤)</sup> : ( أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ) الآية وإلى الخاصة بكلامه وصفاته بقوله <sup>(٥)</sup> ( أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ) وقال <sup>(٦)</sup> ( وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ) <sup>(٧)</sup> ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ) <sup>(٨)</sup> وإلى الانبياء بنفسه كما قال <sup>(٩)</sup> ( وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا ) الآية وقال <sup>(١٠)</sup> : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ) الآية . وقال بعض الكبراء <sup>(١١)</sup> من أهل المعرفة :

لم يبق بيني وبين الحق تبيناني	ولا دليل <sup>(١١)</sup> ولا آيات برهاني
هذا نجمي طلوع الحق فائزته	قد أزهرت في تلايلها بسطان
لا يعرف الحق إلا من يعرفه	لا يعرف القديم المحدث الغاني
لا يستدل على الباري بصنمته	رأيتم حدثاً يُذني عن أزمان
كان الدليل له منه إليه به	من شاهد الحق في تنزيل فرقان
كان الدليل له منه به وله	حقاً وجدناه بل علماً بتبيان
هذا وجودي وتشريحي ومقتدي	هذا توحّد توحيدى وإيماني
هذا عبارة أهل الانفراد به	ذوي المعارف في سرّ وإعلان <sup>(١٢)</sup>
هذا وجود وجود الواحدين له	بني التجانس أصحابي وخلاتي

(١) الروام م عام المؤمنين (٢) — (٢) ق — (٣) سورة الفاشية (١٧، ٨٨)  
 (٤) سورة النساء (٨٤٤) (٥) سورة الاسراء (٨٤٦٧)  
 (٦) سورة الاعراف (١٧٩٦٧) (٧) فادعوه بها ق  
 (٨) سورة الشورى (٥٢، ٤٢) (٩) سورة الفرقان (٤٧، ٢٥)  
 (١٠) في آيات له في شعر ن (١١) من ن (١٢) المعارف به سرا واعلاني ن .



وقال بعض الكبراء : إن الله تعالى عرّفنا نفسه بنفسه ودلّنا على معرفة نفسه بنفسه فقام شاهد المعرفة من المعرفة بالمعرفة بعد تعريف<sup>(١)</sup> المعرّف بها . معناه أن المعرفة لم يكن لها سبب غير أن الله تعالى عرّف العارف فعرف بتعريفه .<sup>(٢)</sup> وقال بعض الكبار من المشايخ : البادى من المكنونات معروف بنفسه لهجوم العقل عليه والحق أعزّ من أن تهجم العقول عليه وأنه عرّفنا نفسه<sup>(٣)</sup> أنه ربنا فقال<sup>(٤)</sup> : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) ولم يقل من أنا فهجم العقول عليه حين بدا معرّفاً فلذلك<sup>(٥)</sup> انفرد عن العقول وتنزّه عن التحصيل<sup>(٦)</sup> . وأجمعوا أنه لا يعرف إلا ذو عقل لأن العقل آلة للعبد يعرف به ما عرف وهو بنفسه لا يعرف الله تعالى . وقال أبو بكر السبّاك : لما خلق الله العقل قال له من أنا ؟ فسكت فكحلّه بنور الوجدانية ففتح عينيه فقال أنت الله لا إله إلا أنت فلم يكن للعقل أن يعرف الله إلا بالله .

## (٧) الباب الثاني والعشرون

### ❦ اختلافهم في المعرفة نفسها<sup>(٧)</sup>

ثم اختلفوا في المعرفة نفسها<sup>(٨)</sup> ما هي<sup>(٩)</sup> فقال الجنيد : المعرفة وجود جهلك عند قيام علمه . قيل له زدنا قال : هو العارف وهو المعروف . معناه أنك جاهل به من حيث أنت وإنما عرفته من حيث هو .<sup>(١٠)</sup> وهو كما قال سهل : المعرفة هي المعرفة بالجهل . وقال سهل : العلم يثبت بالمعرفة والعقل يثبت بالعلم وأما المعرفة فإنها تثبت بذاتها . معناه إن الله تعالى إذا عرّف عبداً نفسه فعرف الله تعالى<sup>(١١)</sup> بتعريفه إليه أحدث له بعد ذلك علماً أدرك العلم بالمعرفة وقام العقلي

(١) المعرفة في (٢) إياه ن (٣) فرفناق (٤) سورة الاحراف (٥٧، ١٧١)

(٥) ما تمردن (٦) غير الاثبات في (٧) - (١٧) م د -

(٨) ن - (٩) والفرق بينها وبين العلم ق م ن - (١٠) ن - (١١) بمعرفة ن .

فيه بالعلم الذي أحدثه فيه . وقال غيره : تبين الأشياء على الظاهر علم وتبينها على استكشاف بواطنها معرفة . وقال غيره : أباح <sup>(١)</sup> العلم للعامة وخص أوليائه بالمعرفة وقال أبو بكر الوراق : المعرفة معرفة الأشياء بصورها وسماتها والعلم علم الأشياء بحقائقها . وقال أبو سعيد الخراساني : المعرفة بالله <sup>(٢)</sup> هي علم الطلب لله <sup>(٣)</sup> من قبل الوجود له والعلم بالله هو بعد الوجود فالعلم بالله أخفى وأدق من المعرفة بالله . وقال فارس : المعرفة هي المستوفية في كنهه المعروف وقال غيره : المعرفة هي حق الأقدار إلا قدر الله وأن لا يشهد مع قدر الله قدراً . وقيل لذي النون بم عرفت ربك قال : ما هممت بمصيبة فذكرت جلال الله إلا استحيت منه . جعل معرفته بقرب الله منه دلالة المعرفة له . وقيل لعليان كيف حالك مع المولى ؟ قال : ما جفوته منذ عرفته . قيل له متى عرفته قال : منذ صموني مجنوناً . جعل دلالة معرفته له تعظيم قدره عنده . قال سهل : سبحان من لم <sup>(٤)</sup> يدرك العباد من معرفته إلا عجزاً عن معرفته .

### (٥) الباب الثالث والعشرون

#### ﴿ قولهم ﴿٦﴾ في الروح ﴾

قال الجنيد : الروح شيء استأثر الله بعلمه <sup>(٧)</sup> ولم يطلع عليه أحداً من خلقه ولا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجود لقوله <sup>(٨)</sup> ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ قال أبو عبد الله النباجي : الروح جسم يلطف عن الحس ويكبر عن اللمس ولا يعبر عنه بأكثر من موجود . قال ابن عطاء : خلق الله الأرواح قبل الأجساد لقوله تعالى <sup>(٩)</sup> ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ﴾ يعني الأرواح ( ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ) يعني الأجساد .

(١) الله تعالى (٢) فرق (٣) ق- (٤) يدرك (٥) (٥) م ق-

(٦) ما هو (٧) لا (٨) سورة الاسراء (٩٧) (٩٨)

(٩) سورة الاعراف (١٠٦) .

وقال غيره : الروح لطيف قام في كثيف كالبحر جوهر لطيف قام في كثيف وأجمع الجمهور على أن الروح معنى يحى به الجسد وقال بعضهم : هو روح نسيم طيب يكون به الحياة والنفس ريح حارة تكون بها الحركات <sup>(١)</sup> والشهوات. وسئل <sup>(٢)</sup> القحطبي عن الروح فقال : لم يدخل تحت ذل كن ومعناه عنده أنه ليس <sup>(٣)</sup> إلا الإحياء والحى والإحياء صفة الحى <sup>(٤)</sup> كالخلق <sup>(٥)</sup> والخلق صفة الخالق واستدل من قال ذلك <sup>(٦)</sup> بقوله (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي) قالوا أمره كلامه وكلامه ليس بمخلوق كأنهم قالوا إنما صار الحى حياً بقوله كن حياً وليس <sup>(٧)</sup> الروح معنى في الجسد [ حالاً ] <sup>(٨)</sup> .

#### (٩) الباب الرابع والعشرون

##### ﴿ قولهم في الملائكة والرسل ﴾

سكت الجمهور منهم عن تفضيل الرسل على الملائكة وتفضيل الملائكة على الرسل وقالوا : الفضل لمن فضله الله ليس ذلك بالجوهر ولا بالعمل . ولم يروا أحد الأمرين أوجب من الآخر بخبر ولا عقل . وفضل بعضهم الرسل وبعضهم الملائكة وقال محمد بن الفضل : جملة الملائكة أفضل من <sup>(١٠)</sup> جملة المؤمنين وفي المؤمنين من هو أفضل من الملائكة كأنه فضل الانبياء . <sup>(١١)</sup> وأجمعوا أن بين الرسل تفاضلاً لقول الله تعالى <sup>(١٢)</sup> (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ) <sup>(١٣)</sup>

(١) والسكنات ق ٠ (٢) أبو بكر ق (٣) ق - (٤) كالخلق ن (٥) ق - (٦) بظاهر قوله ق (٧) يحمل ق - (٨) مخلوق كالجسد ق قال الشيخ وليس هذا بصحيح وإنما الصحيح أن الروح معنى في الجسد مخلوق كالجسد ن (٩) — (٩) م ق (١٠) جميع م ن (١١) عليهم السلام على الملائكة ق (١٢) سورة الاسراء (١٧، ٥٧) (١٣) وقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض (٢٠٤، ٢) ق .

ولم يعينوا الفاضل والمفضل لقوله عليه السلام <sup>(١)</sup> « لا تخمروا بين الانبياء ». وأوجبوا فضل محمد صلى الله عليه وسلم بالخبر وهو قوله عليه السلام <sup>(٢)</sup> « أنا سيد ولد آدم ولا فخر آدم ومن دونه تحت لوائى » وسائر الأخبار التى جاءت وقول الله جل وعز <sup>(٣)</sup> (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) فلما كانت أمته خير الأمم وجب أن يكون نبها خير الأنبياء وسائر ما فى القرآن من الدلائل على فضله . وأجمعوا جميعاً أن الأنبياء أفضل البشر وليس فى البشر من يوازي الأنبياء فى الفضل لا صديق ولا ولى ولا غيرهم وإن جلّ قدره وعظم خطره قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه « هذان سيّدا كهول <sup>(٤)</sup> أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » يعنى أبا بكر وعمر فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهما خير الناس بعد النبيين . قال أبو يزيد البسطامى : آخر نهايات الصديقين أول أحوال الأنبياء وليس لنهاية الأنبياء غاية تدرك . وقال سهل بن عبد الله : انتهت هم العارفين إلى الحجب فوقفت مطرقة فأذن لها فسلمت فخلع عليها خلع التأييد وكتب لها براءة من الزيف وهم الأنبياء جالت حول العرش فكسيت الأنوار ورفع منها الاقدار واتصلت بالجبار فأفنى حظوظها وأسقط مرادها وجعلها متصرفة به له . قال أبو يزيد : لو بدا للخلق من النبي ذرة لم يقم لها مادون العرش . وقال : مامثل معرفة الخلق وعلمهم بالنبي إلا مثل ندوة تخرج من رأس الزقّ المربوط . قال مضمهم : لم ينل أحد من الأنبياء الكمال فى التسليم والتفويض غير الحبيب والخليل <sup>(٥)</sup> صلى الله عليه وسلم فلذلك أيس الكبراء عن الكمال <sup>(٥)</sup> وإن كانوا <sup>(٥)</sup> فى حال القربة مع تحقيق المشاهدة . قال أبو العباس بن عطاء : أدنى منازل المرسلين أعلى مراتب النبيين وأدنى منازل الأنبياء أعلى مراتب الصديقين <sup>(٦)</sup>

(١) — (١) م — (٢) سورة آل عمران (١٠٦، ٣) (٣) م — (٤) والكليم عليه السلام ن (٥) — (٥) ق — (٦) العلماء ق

(١) وأدنى منازل الصديقين (١) أعلى مراتب الشهداء وأدنى منازل الشهداء أعلى مراتب الصالحين وأدنى منازل الصالحين أعلى مراتب المؤمنين .

## (٢) الباب الخامس والعشرون

﴿ قوله (١) فيما أضيف إلى الأنبياء من الزلل ﴾

قال الجنيّد والنوري وغيرهما من الكبار : إن ما جرى على الأنبياء (٢) إنما جرى على ظواهرهم وأسرارهم مستوفاة بمشاهدات الحق واستدلوا على ذلك بقوله تعالى (٣) « فَذَسِيَّ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً » وقالوا : ولا تصح الأعمال حتى (٤) يتقدمها العقود والنيات وما لا عقد (٥) فيه ولا نية فليس بفعل وقد نفى الله تعالى (٦) ذلك عن آدم بقوله (فَذَسِيَّ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) قالوا : ومعاتبات الحق لهم (٧) عليها إنما جاءت (٨) علماً للأغيار ليعلموا عند اتیانهم المعاصي مواضع الاستغفار . وأثبتها بعضهم وقالوا : إنما كانت على جهة التأويل والخطأ فيه فعوتبوا عليها لعلو مرتبتهم وارتفاع منازلهم فكان (٩) ذلك زجراً لغيرهم (١٠) وحفظاً (١١) لمواقع (١٢) الفضل عليهم وتأديباً لهم . وقال بعضهم : إنما كانت على جهة السهو والغفلة وجعلوا سهوهم في الأدنى بالأرفع وهكذا قالوا في سهو النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته إن الذي شغله عن صلاته كان أعظم من الصلاة لقوله « وجعلت قرّة عيني في الصلاة » فأخبر أن في الصلاة ما تقرّ به عينه ولم يقل جعلت قرّة عيني الصلاة . وكل من أثبت (١٣) زللاً وخطايا فإثمهم جعلوها صغائر مقرونة بالتوبة كما قال الله تعالى (١٤) مخبراً عن صفيه آدم وزوجته عليهما السلام (١٥) « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » الآية

(١) - (١) م - (٢) - (٢) واختلفوا م قوله ق (٣) عليه السلام ق ن  
(٤) سورة طه (١١٤، ٢٠) (٥) يتقدم لها ق (٦) له ق (٧) ن - الفضل ق  
(٨) م - (٩) اعلاما ق (١٠) ق - (١١) - (١١) ن - (١٢) لمواقع ق  
(١٣) الذنوب ن (١٤) حكاية ق (١٥) سورة الاعراف (٢٢، ٧) .



وقوله <sup>(١)</sup> (فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى) وفي داود عليه السلام <sup>(٢)</sup> (وَضَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ) .

(٣) الباب السادس والعشرون

﴿قولهم في كرامات الأولياء﴾

أجمعوا على إثبات كرامات الأولياء وإن كانت تدخل في باب المعجزات كالمشي على الماء <sup>(٤)</sup> وكلام البهائم وطي الأرض وظهور الشيء في غير موضعه ووقته وقد جاءت الأخبار بها <sup>(٥)</sup> وصحت الروايات ونطق بها التنزيل من قصة <sup>(٦)</sup> الذي عنده علم من الكتاب في قوله تعالى <sup>(٧)</sup> (أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفَكَ) وقصة مريم حين قال لها زكريا <sup>(٨)</sup> (أَنِّي لَكَ هَذَا قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) وقصة الرجلين اللذين كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> ثم خرجا فأضاهما سوطاهما وغير ذلك . وجواز ذلك في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وغير عصره <sup>(١٠)</sup> واحد وذلك أنه إذا كانت في عصر النبي للنبي صلى الله عليه وسلم على معنى التصديق <sup>(١١)</sup> لكان في غير عصره <sup>(١٢)</sup> على معنى التصديق <sup>(١٢)</sup> وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب حين نادى سارية قال <sup>(١٣)</sup> ياسارية بن حصن الجبل الجبل وعمر بالمدينة <sup>(١٤)</sup> على المنبر <sup>(١٤)</sup> وسارية <sup>(١٥)</sup> في وجه العدو على مسيرة <sup>(١٦)</sup> شهر . والأخبار في هذا كثيرة وافرة وإنما أنكر جواز ذلك من <sup>(١٧)</sup>

(١) سورة طه (٢٠، ١٢٠) (٢) سورة ص (٣٨، ٢٣) .

(٣) — (٢) م ق — (٤) والطير في الهواء ق (٥) م —

(٦) التي وردت من ق (٧) سورة النمل (٢٧، ٤٠) .

(٨) سورة آل عمران (٣، ٣٢) (٩) ن — (١٠) ق — .

(١١) له كان ق ن (١٢) — (١٢) واحد ن . (١٣) ياسارية ق .

(١٤) — (١٤) ق — (١٥) نهاوند ق (١٦) شهرين ق (١٧) أنكره ق .

أنكر لأن فيه زعم ابطال النبوات لأن النبي لا يظهر<sup>(١)</sup> عن غيره إلا بمعجزة يأتي بها تدل على صدقه ويمعز عنها غيره فإذا ظهرت على<sup>(٢)</sup> غيره لم يكن بينه وبين من ليس بنبي فرق ولا دليل على صدقه . قالوا : وفيه تعجز الله عن اظهار نبي<sup>(٣)</sup> ممن ليس بنبي . وقال أبو بكر الورأقي : النبي لم يكن نبياً<sup>(٤)</sup> للمعجزة وإنما كان نبياً بارسال الله تعالى إياه ووحيه اليه فمن أرسله الله<sup>(٥)</sup> وأوحى اليه فهو نبي كانت معه معجزة أو لم تكن ووجب على من دعاه الرسول الاجابة له وإن لم يره معجزة وإنما كانت المعجزات لاثبات الحججة على من أنكر ووجب كلمة العذاب على من عاند<sup>(٦)</sup> وإنما وجبت الاجابة للنبي بدعوته لأنه يدعو إلى ما أوجب الله عليه من توحيده ونفي الشركاء عنه وإتيان ما ليس في العقل استحالة بل وجوبه أو جوازه . والأصل في ذلك أنهما عينا نبي ومتنبي فالنبي صادق والمتنبي كاذب وهما يشتهان في الصورة والتركيب . وأجمعوا أن الصادق يؤيده الله بالمعجزة والكاذب لا يجوز له ما يكون للصادق لأن في هذا تعجز الله عن اظهار الصادق من الكاذب فأما إذا كان ولي صادق وليس بنبي فإنه لا يدعى النبوة ولا ماهو<sup>(٧)</sup> كذب وباطل وإنما يدعو إلى ماهو إحق وصدق فان أظهر الله عليه كرامة لم يقدح ذلك في نبوة النبي ولا أوجب شبهة فيها لأن الصادق يقول ما يقوله النبي ويدعو إلى ما يدعو إليه النبي فظهور الكرامة له تأييد<sup>(٨)</sup> للنبي واظهار لدعوته وإلزام لحجته وتصديقه فيما<sup>(٩)</sup> يدعو ويدعيه من النبوة وإثبات توحيد الله عز وجل . وجوز بعضهم أن يرى الله أعداءه في خاصة أنفسهم<sup>(١٠)</sup> وفيها لا يوجب شبهة ما يخرج من العادات ويكون ذلك استدراجاً لهم وسبباً

(١) من من ن (٢) يدى ن (٣) عن من ق (٤) بالمعجزة ق  
(٥) ويوحى م ن (٦) وكفر ق (٧) كاذب ق (٨) لنبيه ق (٩) ق —  
(١٠) م —

هؤلاء لهم وذلك أنها تولد في أنفسهم (١) تعظما (٢) وكبرياء ويرون أنها كرامات لهم  
استأهلوها بأعمالهم (٣) واستوجبوها بأفعالهم (٤) فيشكلون على أعمالهم ويرون  
لهم الفضل على الخلق (٥) فيزروا بعباده (٦) ويأمنوا مكره (٧) ويستطيّلون على  
عباده . وأما الأولياء فانهم إذا ظهرت لهم (٨) من كرامات الله (٩) شيء ازدادوا  
لله تذلا (١٠) وخضوعا وخشية واستكانة وازراء بنفوسهم وإيجابا لحق الله عليهم  
فيكون ذلك زيادة لهم في أمورهم وقوة (١١) على مجاهداتهم وشكرا لله تعالى على  
ما أعطاهم فالذي للأنبياء معجزات وللأولياء كرامات وللأعداء مخادعات وقال  
بعضهم : إن كرامات الأولياء تجري عليهم من حيث لا يعلمون والأنبياء تكون  
لهم المعجزات وهم بها عالمون (١٢) وبإثباتها ناطقون لأن الأولياء قد يخشى عليهم  
الفتنة مع عدم العصمة والأنبياء لا يخشى عليهم الفتنة (١٣) بها لأنهم معصومون .  
قالوا : وكرامة الولي اجابة دعوة وتمام حال وقوة على فعل وكفاية مؤنة يقوم لهم  
الحق بها وهي مما يخرج عن العادات ومعجزات الأنبياء اخراج الشيء من العدم  
إلى الوجود وتقليب الأعيان . وجوز بعض المتكلمين وقوم من الصوفية اظهارها  
على الكذابين من حيث (١٤) لا يعلمون وقت ما يدعونها فيما لا يوجب شبهة كما  
روى في قصة فرعون من جرى النيل معه وكما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم في  
قصة الدجال أنه يقتل رجلا ثم يحياه فيما يخيل (١٥) اليه قالوا : إنما جاز ذلك لأنهما  
ادّعىا ما لا يوجب شبهة لأن أعيانهما تشهد على كذبهما فيما (١٦) ادّعىاه من  
الربوبية . واختلفوا في الولي هل يجوز أن يعرف أنه ولي أم لا فقال بعضهم :  
لا يجوز ذلك لأن معرفة ذلك تزيل عنه خوف العاقبة وزوال خوف العاقبة

(١) م — (٢) وتكبراق (٣) وستعقومان (٤) فيشكلون ق .

(٥) فيزروا بعباده ق (٦) فيزيدوا عبادة ن (٧) ويستطيّلوا ق

(٨) ق — (٩) ق — (١٠) وخشوطا ق (١١) في ق (١٢) وبإثباتها م

(١٣) م — (١٤) ق — (١٥) ن — (١٦) ادّعىا ق ن .

يوجب الأمن وفي وجوب الأمن زوال العبودية لأن العبد بين الخوف والرجاء قال الله تعالى (١) (وَيَدْعُونََنَا رَغَبًا وَرَهَبًا) وقال الأجلة منهم والكبار : يجوز أن يعرف الولي ولايقه لأنها كرامة من الله تعالى للعبد والكرامات والنعم يجوز أن يعلم ذلك فيقتضى زيادة الشكر. والولاية ولايتان ولاية تخرج من العداوة وهي لامة المؤمنين فهذه لا توجب معرفتها والتحقق بها للأعيان لكن من جهة العموم فيقال المؤمن ولي الله ولاية اختصاص واصطفاء واصطناع (٢) فهذه توجب معرفتها والتحقق (٣) بها ويكون صاحبها محفوظا عن النظر إلى نفسه فلا يدخله عجب ويكون مسلوباً من الخلق بمعنى النظر اليهم بحظ فلا يفتنونه ويكون محفوظا عن آفات البشرية وإن كان طبع البشرية قائما معه باقياً فيه فلا يستحلي حظاً من حظوظ النفس استحلاء يفتنه ذلك في دينه واستحلاء الطبع قائم (٤) فيه وهذه هي خصوص الولاية من الله للعبد ومن كان بهذه الصفة لم يكن للعدو إليه طريق بمعنى الاغواء . لقوله جل وعز (٥) (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) وهو مع هذا ليس بمعصوم من صغيرة ولا كبيرة (٦) فإن وقع في أحدٍهما قارنته التوبة الخالصة والنبي معصوم لا يجزى (٧) عليه كبيرة (٨) بالجماع ولا صغيرة عند بعضهم. وزوال خوف العاقبة ليس بممتنع بل هو (٩) جائز فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بأنهم من أهل الجنة وشهد للعشرة بالجنة والراوى له سعيد ابن زيد وهو أحد العشرة [المبشرة بالجنة] وشهادة النبي صلى الله عليه وسلم توجب سكونا اليها وطمانينة بها وتصديقاً لها وهذا يوجب الأمن من التغير (١٠) وزوال خوف (١١) التبديل لا محالة والروايات التي جاءت في خوف المبشرين من قول

(١) سورة الانبياء (٩٠، ٩١) (٢) فهذا يوجب ق ن (٣) ق —

(٤) معه باق ن . (٥) سورة الحجر (٤٢، ٤٥) (٦) عند بعضهم ق .

(٧) على الانبياء ق م . (٨) بالاجماع ق (٩) ق —

(١٠) والتبديل ق . (١١) العاقبة ق .

أبي بكر رضي الله عنه : ياليتني كنت ثمرة ينقرها الطير وقول عمر رضي الله عنه : ياليتني <sup>(١)</sup> كنت هذه التينة ليتني لم أك شيئاً وقول أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه : وددت <sup>(٢)</sup> أني كبش فيذبحنى أهلى ويأكلون لحى <sup>(٣)</sup> ويحسون مرقى . وقول عائشة رضي الله عنها : ياليتني كنت ورقة من هذه الشجرة وهى <sup>(٤)</sup> من شهد لها عمار بن ياسر على منبر الكوفة فقال : أشهد أنها زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة . إنما كان ذلك منهم خوفاً من جريان المخالفات عليهم اجلالاً لله تعالى وتعظيماً لقدره وهيبته له وحياء منه بأنهم أجلوا الحق أن يخالفوه وإن لم يعاقبهم كما قال عمر رضي الله عنه : نعم <sup>(٥)</sup> المرء صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه يعنى أن صهيبياً ليس يترك المعصية لله خوف عقوبته ولكنه يتركها اجلالاً له وتعظيماً لقدره وحياء منه . نخوف المبشرين لم يكن خوفاً من التغيير والتبديل لأن خوف التغيير والتبديل مع شهادة النبي صلى الله عليه وسلم يوجب شكاً فى أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كفر ولم يكن ذلك أيضاً خوف عقوبة فى النار دون الخلود <sup>(٦)</sup> فيها لعلمهم بأنهم لا يعاقبون بالنار على ما يكون منهم لانها إما أن تكون صفات فتكون مغفورة باجتنب الكبائر أو بما يصيبهم من البلوى فى الدنيا فقال عبد الله بن عمر <sup>(٧)</sup> عن أبي بكر الصديق قال : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزلت هذه الآية <sup>(٨)</sup> ( مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ ) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا أفرئكم آية أنزلت على ؟ » قلت : بلى يا رسول الله قال « فأقرأئنها » فلا أعلم <sup>(٩)</sup> ما أصابنى <sup>(٩)</sup> إلا أنى وجدت انقصاصاً فى ظهري فتمطيت لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما شأنك يا أبا بكر ؟ »

(١) م — (٢) ان اكون كبشاً ق (٣) ويحسون ق (٤) قدق .  
 (٥) الرجل ن (٦) ق — (٧) فيما روى ن (٨) سورة النساء (٤، ١٢٢)  
 (٩) — (٩) ن —

قللت : يا رسول الله بأبي أنت وأمي وأيتنا لم يعمل سوءاً وإنا لجزون بما عملنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما أنت يا أبا بكر والمؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس لكم ذنوب وأما الآخرون فيجمع <sup>(١)</sup> لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة » . أو تكون <sup>(٢)</sup> كبائر فتقارنها التوبة لاحالة فتصح <sup>(٣)</sup> بشارة النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> لهم بالجنة ، على أن هذا الحديث قد بين أنه يأتي يوم القيامة ولا ذنب له . قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر : ■ وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ■ . ولو كان كما قال بعض الناس : إنهم بشروا بالجنة ولم يبشروا بأنهم لا يعاقبون <sup>(٥)</sup> فكان خوفهم من النار وإن علموا أنهم لا يخلدون فيها لكان المبشرون وغيرهم من المؤمنين في ذلك سواء لأنهم لا محالة يخرجون منها ، ولو جاز دخول أبي بكر وعمر النريم مع قول النبي صلى الله عليه وسلم : ■ ها سيدي كهول <sup>(٦)</sup> أهل الجنة من الأولين والآخرين ■ جاز <sup>(٧)</sup> دخول الحسن والحسين <sup>(٨)</sup> مع قوله <sup>(٩)</sup> : ■ ها سيدي شباب أهل الجنة <sup>(١٠)</sup> فان كانت سادة أهل الجنة يجوز أن يدخلهم الله النار ويعذبهم بها لم يجز أن يدخل أحد الجنة إلا بعد أن يعذب بالنار . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الدرجات العلى ليبريهم من تحتهم كما ترون النجم الطالع في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنما » . فان كان هذان يدخلان النار <sup>(١١)</sup> ويجزيان فيها لأن الله تعالى قال <sup>(١٢)</sup> : ( إِنْكَ مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ) فكيف بغيرها . وقال ابن عمر : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وأبو بكر وعمر أحدهما <sup>(١٣)</sup> عن يمينه <sup>(١٤)</sup> والآخر عن شماله <sup>(١٥)</sup> وهو آخذ

(١) في — (٢) كبيرة ن (٣) شهادة ن (٤) وبشارته ن . (٥) ولتأرق

(٦) م — (٧) مع قوله في ن (٨) — (٩) د — (١٠) مان

(١٠) ويعذبان في . (١١) سورة آل عمران (١٨٩.٣) (١٢) — (١٣) د —

(١٣) يساره ن (١٤) وهذا في



بأيديهما وقال : ■ هكذا نبعث يوم القيامة . فان جاز دخولها النار جاز دخول الثالث . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ■ يدخل من آتتى الجنة سبعون ألفاً بغير حساب . فقال عكاشة بن محصن الأسدي يارسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أنت منهم » . وأبو بكر وعمر أفضل من عكاشة لا محالة لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « هما سيّدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين » فكيف يجوز أن يدخل عكاشة الجنة بغير حساب وهو دونهما في الفضل وهما <sup>(١)</sup> في النار فهذا غلط كبير <sup>(٢)</sup> . فقد صح <sup>(٣)</sup> بهذه الأخبار أنهما لا يجوز أن يكونا معذّبين <sup>(٤)</sup> بالنار مع شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم لهما بالجنة فقد تبين أنهما <sup>(٥)</sup> فهما قيل فيهما وفي غيرها من المبشرين <sup>(٦)</sup> كان ذلك قولاً فيمن سواهما من الأولياء من جواز الأمن ، وأما طريق معرفة سائر الأولياء دون المبشرين إذ <sup>(٧)</sup> كان المبشرون <sup>(٧)</sup> انما علموا ذلك بإخبار النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يكن <sup>(٨)</sup> فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> فيخبرهم فانهم <sup>(١٠)</sup> انما يعرفون بما يحدث الله فيهم من اللطائف التي <sup>(١١)</sup> يخص بها أولياءه وبما يورد على أسيارهم من الأحوال التي هي أعلام ولايته من اختصاصه لهم به وجذبه لهم مما سواه اليه ، وزوال العوارض عن أسيارهم وفناء الحوادث لهم والصوارف عنه إلى غيره ■ ووقوع المشاهدات والمكاشفات التي لا يجوز أن يفعلها الله تعالى إلا بأهل <sup>(١٢)</sup> خاصته ومن اصطفاه لنفسه في أوله مما <sup>(١٣)</sup>

(١) يدخلان ن (٢) وقد شهد النبي صلعم لعكاشة بن محصن مع سبعين ألفاً من أمته بغير حساب فان جاز دخول عكاشة الجنة بغير حساب وبغير عقاب بشهادة النبي صلعم بذلك جاز لن هو أعلى أمته درجة واكمل منزلة وقد شهد له الرسول بشهادته له بالفضل ن .  
(٣) عند ن (٤) ن - (٥) فيها م (٦) اذن ن - (٧) - ن .  
(٨) وأوان (٩) وغيرهم ن . (١٠) ق - (١١) يختص ق  
(١٢) خالصته م (١٣) م -

لا يفعل مثلها في أسرار أعدائه . فقد ورد<sup>(١)</sup> الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم في أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه لم<sup>(٢)</sup> يفضلكم بكثرة<sup>(٣)</sup> الصوم والصلاة<sup>(٤)</sup> ولكن<sup>(٥)</sup> فضلكم بشئٍ وقر في صدره - أو في قلبه - فهذا معنى الحديث . ويؤمنهم أن يجحدون في أسرارهم كرامات ومواسب<sup>(٥)</sup> وأنها على الحقيقة وليست بمخادعات كالذي كان للذي آتاه آياته فانساخ منها ، ومعرفتهم أن اعلام الحقيقة لا يجوز أن يكون كاعلام الخداع والمكر لأن<sup>(٦)</sup> اعلام المخادعات تكون في الظاهر من ظهور ما خرج من العادة مع ركون<sup>(٧)</sup> الخدوع بها<sup>(٧)</sup> اليها واغترارهم بها فيظنوا أنها<sup>(٨)</sup> علامات الولاية والقرب وهو في الحقيقة خداع وطرده ولو جاز أن يكون ما يفعله بأوليائه من الاختصاص كما يفعله بأعدائه من الاستدراج لجاز أن يفعل بأنبياؤه ما يفعله بأعدائه فيبعد أنبياءه ويلعنهم كما<sup>(٩)</sup> فعل بالذي آتاه آياته . وهذا لا يجوز أن يقال في الله عز وجل ، ولو جاز أن يكون للأعداء اعلام الولاية وأمارات الاختصاص ويكون دلائل الولاية لا تدل عليها لم يبق للحق دليل<sup>(١٠)</sup> بته وليست اعلام الولاية من جهة حلية<sup>(١١)</sup> الظواهر وظهور ما خرج من العادة لهم فقط لكن اعلامها انما<sup>(١٢)</sup> تكون في السرائر بما يحدث الله تعالى فيها مما يعلمه الله تعالى ومن يجده في سره .

### (١٣) الباب السابع والعشرون<sup>(١٣)</sup>

#### ﴿ قولهم في الإيمان ﴾

الإيمان عند الجمهور منهم قول وعمل<sup>(١٤)</sup> ونية<sup>(١٥)</sup> . وروى عن رسول الله

- (١) ن - (٢) يفضل ن (٣) - (٤) صلو ولا صيام ن (٤) م ن -  
(٥) ق ن - (٦) اعلامهم المخادعات ن (٧) - (٧) الخدوعين ن  
(٨) اعلام ن (٩) يفعل ن (١٠) البتة ن (١١) الظاهر ن  
(١٢) يكفر ن - (١٣) - (١٣) م ق - (١٤) وتصديق ق  
(١٥) ومعنى النية التصديق ن .

صلى الله عليه وسلم من طريق جعفر بن محمد عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الايان اقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالأركان». قالوا أصل الايمان اقرار اللسان بتصديق القلب<sup>(١)</sup> وفروعه العمل بالفرائض. وقالوا: الايمان في الظاهر والباطن<sup>(٢)</sup>، والباطن شئ واحد وهو<sup>(٣)</sup> القلب<sup>(٤)</sup> والظاهر أشياء مختلفة.

وأجمعوا أن وجوب الايمان ظاهراً كوجوبه باطناً وهو الاقرار غير أنه قسط جزء من أجزاء الظاهر دون جميعه، ولما كان قسط الباطن من الايمان قسط جميعه<sup>(٥)</sup> وجب<sup>(٦)</sup> أن يكون<sup>(٧)</sup> قسط الظاهر من الايمان قسط جميعه<sup>(٨)</sup> وقسط جميعه هو العمل بالفرائض لأنه يعم جميع الظاهر كما عم التصديق جميع الباطن. وقالوا<sup>(٩)</sup>: الايمان يزيد وينقص. وقال<sup>(١٠)</sup> الجنيد وسهل وغيرهما من المتقدمين منهم: إن التصديق يزيد ولا ينقص ونقصانه<sup>(١١)</sup> يخرج من الايمان لأنه تصديق بإخبار الله تعالى وبمواعيده وأدنى شك فيه كفر. وزيادته من جهة القوة واليقين واقرار اللسان لا يزيد ولا ينقص<sup>(١٢)</sup> وعمل الأركان يزيد وينقص<sup>(١٣)</sup>. وقال قائل منهم: المؤمن اسم الله تعالى قال الله جل جلاله<sup>(١٤)</sup>: (الْإِسْلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَمِيمُ) وهو يؤمن المؤمن بإيمانه من عذابه والمؤمن إذا أقر وصدق وأتى بالأعمال المفترضة<sup>(١٥)</sup> وانتهى عن المنهيات أمن من عذاب الله ومن لم يأت بشئ من ذلك فهو مخلد في النار<sup>(١٦)</sup>، والذي أقر وصدق وقصر في الأعمال فحائز أن يكون معذباً غير مخلد<sup>(١٧)</sup> فهو آمن من النلود غير آمن من العذاب فكان آمنه ناقصاً غير كامل

(١) وفروعه ن (٢) هو ن (٣) تصديق ن (٤) في ن  
(٥) — (٥) كان في (٦) — (٦) م — (٧) ان ن (٨) جنيد م ق  
(٩) مخرج ن (١٠) — (١٠) ن — (١١) سورة المشر (٢٣٦٥٩)  
(١٢) واتى من ن (١٣) لا محالة ومن ق (١٤) هذا ق

وأمن من أتى بها كلها أمنًا تامًا غير ناقص فوجب أن يكون نقصان أمنه لنقصان إيمانه إذ كان تمام أمنه لتمام إيمانه. وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم إيمان من قصر في واجب بالضعف فقال « وذلك أضعف الإيمان » وهو الذي يرى المنكر فيمنكره بباطنه دون ظاهره . فأخبر أن إيمان الباطن دون الظاهر إيمان ضعيف ، ووصفه بالكمال فقال : « أكل المؤمنين إيمانًا أحسنهم خلقًا » والأخلاق تكون في الظاهر والباطن فها عم الجميع <sup>(١)</sup> وصف بالكمال وما لم يعم الجميع وصف بالضعف . وقال بعضهم : زيادة الإيمان ونقصانه من جهة الصفة لا من جهة العين فزيادة الإيمان من جهة الجودة <sup>(٢)</sup> والحسن والقوة ونقصانه من نقصانها لا من جهة العين <sup>(٣)</sup> . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربع » <sup>(٤)</sup> . ولم يكن نقصان سائر النساء من جهة أعيانهم ولكن من جهة الصفة ووصفهن أيضًا بنقصان العقل والدين وفسر نقصان دينهن بتركهن الصلاة والصيام في الحيض <sup>(٥)</sup> والدين الاسلام وهو والايمان واحد عند من لا يرى العمل من الإيمان . وسئل بعض السكبراء عن الإيمان فقال : الإيمان من الله لا يزيد ولا ينقص ومن الأنبياء يزيد <sup>(٦)</sup> ولا ينقص ومن غيرهم يزيد وينقص ، فمعنى قوله : من الله لا يزيد ولا ينقص <sup>(٧)</sup> إن الإيمان صفة <sup>(٨)</sup> لله تعالى <sup>(٩)</sup> وهو موصوف به <sup>(٩)</sup> . قال الله تعالى : ( أَلَسَلَامُ الْمَوْمِنِينَ ) وصفات الله لا توصف بالزيادة والنقصان . ويجوز أن يكون الإيمان من الله جل وعز هو الذي قسمه للعبد <sup>(١٠)</sup> منه في سابق علمه لا يزيد وقت ظهوره ولا ينقص عما علمه منه وقسمه له « والأنبياء في مقام المزيد من الله تعالى من جهة القوة واليقين ومشاهدات أحوال الغيوب . كما قال

(١) فقد ن (٢) ن - (٣) والحسن ن (٤) ومن مريم وفاطمة وخديجة وعائشة رضهن ق (٥) وليس نقصان دينهن الا تركهن الصلوة والصيام ن - (٦) ون (٧) لان ن (٨) الله ق ن (٩) - (٩) ق - (١٠) ق ن -

الله تعالى<sup>(١)</sup> (وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا يَكُونُ مِنْ الْمُؤَقِنِينَ) وسائر المؤمنين يزيد<sup>(٢)</sup> في بواطنهم<sup>(٣)</sup> بالقوة واليقين وينقص من فروعه بالتقصير في الفرائض وارتكاب المناهي، والأَنْبياء<sup>(٤)</sup> معصومون عن ارتكاب المناهي<sup>(٥)</sup> وعفوظون في الفرائض عن التقصير فلا يوصفون بالنقصان في شيء من<sup>(٥)</sup> أوصافهم<sup>(٦)</sup>.

(٧) الباب الثامن والعشرون

﴿قولهم في حقائق الإيمان﴾

قال بعض الشيوخ<sup>(٨)</sup> أركان الإيمان أربعة توحيد بلا حدة، وذكر بلا بت، وحال بلا نعت، ووجود بلا وقت. معنى حال بلا نعت أن<sup>(٩)</sup> يكون وصفه حاله حتى لا يصف حالاً من الأحوال الرفيعة إلا وهو بها موصوف. ووجود بلا وقت أن يكون مشاهداً للحق في كل وقت. وقال بعضهم: من صحَّ إيمانه لم ينظر إلى الكون وما فيه لأنَّ خسارة المهمة من قلة المعرفة<sup>(١٠)</sup>. وقال بعضهم: صدق الإيمان التعظيم لله وتمرته الحياء من الله. وقيل المؤمن مشروح الصدر بنور الاسلام منيب القلب إلى ربه شهيد الفؤاد لربه سليم القلب<sup>(١١)</sup> متعوذ بربه محترق بقربه صارخ من بعده. وقال بعضهم: الإيمان بالله مشاهدة<sup>(١٢)</sup> ألوهيته. وقال أبو القاسم البغدادي: الإيمان هو الذي يجمعك<sup>(١٣)</sup> إلى الله ويجمعك بالله والحق واحد والمؤمن متوحد. ومن وافق الأشياء فرقة الأهواء، ومن تفرق عن الله بهواه

(١) سورة الانعام (٦، ٧٥) (٢) إيمانهم ن - (٣) القوة ق

(٤) — (٤) ن - (٥) اموالهم ن (٦) في حقائق الإيمان ق.

(٧) — (٧) م ق - (٨) حقائق في (٩) ق - (١٠) بالله تعالى ق.

(١١) منفرد ن (١٢) الألوهية ق ن (١٣) ق ن

وتبع شهوته وما بهواه فاته الحق ألا ترى أنه أمرهم بتكثير العقود عند كل خطرة ونظرة . فقال : <sup>(١)</sup> ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا ) <sup>(٢)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « الشرك أخفى في أمتي من <sup>(٣)</sup> ديب النمل <sup>(٤)</sup> على الصفاء في الليلة الظلماء » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> : « تعس عبد الدينار <sup>(٦)</sup> تعس عبد الدرهم تعس عبد بطنه <sup>(٧)</sup> تعس عبد فرجه <sup>(٨)</sup> تعس عبد الخيصة » . وسألت بعض مشايخنا عن الإيمان فقال : هو أن يكون الكل منك مستجيباً في الدعوة مع حذف خواطر الانصراف عن الله بسرك ، فتكون شاهداً <sup>(٩)</sup> لخاله ، غائباً عما ليس له . وسألته مرة أخرى عن الإيمان . فقال : الإيمان ما لا يجوز اتیان ضده ولا ترك تكليفه . <sup>(١٠)</sup> وفي قوله : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) يا أهل صفوتي ومعرفتي يا أهل قربي ومشاهدتي . وجعل بعضهم الإيمان والاسلام واحداً . وفرق بعضهم بينهما فقال من فرق : <sup>(١١)</sup> الاسلام عام والإيمان خاص . وقال بعضهم : الاسلام ظاهر والإيمان باطن . قال <sup>(١٢)</sup> بعضهم : الإيمان <sup>(١٣)</sup> تحقيق واعتقاد والاسلام خضوع وانقياد . وقال بعضهم : الاسلام تحقيق الإيمان والإيمان تصديق الاسلام وقال بعضهم : التوحيد سر وهو تنزيه الحق عن دركه . والمعرفة بر وهو أن <sup>(١٤)</sup> تعرفه بصفاته . والإيمان عقد القلب بحفظ السر ومعرفة البر ، والاسلام مشاهدة قيام الحق بكل ما أنت به مطالب .

### (١١) الباب التاسع والعشرون

#### ﴿ قولهم في المذاهب الشرعية ﴾

إنهم يأخذون لأنفسهم بالأحوط والأوثق فيما اختلف <sup>(١٥)</sup> فيه الفقهاء ؛

(١) سورة النساء (٤، ١٣٦) (٢) باقة ورسوله ق ٠ (٣) لدين ق (٤) قس ن

(٥) ق - (٦) ومثني (٧) بينهما ن ٠ (٨) ق - (٩) محقق م

(١٠) يعرفون (١١) - (١٢) م ق - (١٣) فيها ق



وهم مع اجماع الفريقين فيما أمكن . ويرون اختلاف الفقهاء صواباً ولا يعترض الواحد منهم على الآخر ؛ وكلّ مجتهد عندهم مصيب ، وكلّ من اعتقد منهجاً في الشرع وصحّ ذلك عنده بما يصحّ مثله مما يدلّ عليه الكتاب والسنة وكان من أهل الاستنباط فهو مصيب باعتقاده ذلك . ومن لم يكن من أهل الاجتهاد أخذ بقول من افتاه ممن سبق إلى <sup>(١)</sup> قلبه من الفقهاء أنه أعلم وقوله حجة له . وأجمعوا على تعجيل الصلوات وهو الأفضل عندهم <sup>(٢)</sup> مع التيقن بالوقت ، ويرون تعجيل اداء جميع <sup>(٣)</sup> المفترضات عند وجوبها . لا يرون التقصير والتأخير والتفريط فيها إلا لعذر . ويرون <sup>(٤)</sup> تقصير الصلاة في السفر ومن أدمن السفر منهم ولم يكن له مقرّ أتمّ الصلاة . ورأوا الفطر في السفر جائزاً ويصومون . واستطاعة الحجّ عندهم الامكان من أىّ وجه كان ، ولا يشترطون الزاد والراحلة فقط . قال ابن عطاء : الاستطاعة اثنان ؛ حال ومال ، فمن لم يكن له حال يقلّه ، فقال يبلغه <sup>(٥)</sup> .

### (٦) الباب الثلاثون

#### ﴿ قولهم في <sup>(٧)</sup> المكاسب ﴾

أجمعوا على اباحة المكاسب من الحرف والتجارات <sup>(٨)</sup> والحرف وغير ذلك مما أباحتها الشريعة على تيقظ وثبت وتحرز من الشبهات ، وانها تعمل للتعاون وحسم الاطماع ونية العود على الأغيار <sup>(٩)</sup> والعطف على الجار . وهي عندهم واجبة لمن ربط به غيره ممن يلزمه فرضه . وسبيل المكاسب عنده <sup>(١٠)</sup>

(١) مثله ن (٢) يندق (٣) المفروضات ق (٤) تعهرم

(٥) لا يجب عليه ق . (٦) — (٦) ق (٧) اباحة ن . (٨) ن —

(٩) والتعطف ق (١٠) جنيد م ق

الجنيدي على ما سبق من الشرط سبيل الاعمال المقررة الى الله عز وجل ، ويشغل العبد بها على حسب ما يشغل <sup>(١)</sup> في إتيان ما ندب اليه من النوافل لا على <sup>(٢)</sup> ان بها <sup>(٣)</sup> تجلب <sup>(٤)</sup> الارزاق وتجبر المنافع ، وهي عند غيره مباح للفرد ليس بواجب عليه من غير أن يقدم في توكله أو يجرح <sup>(٥)</sup> دينه ، والاشتغال بوظائف الحق أولى وأحق . والاعراض عنه عند صحة التوكل والثقة بالله أوجب . وقال سهل : لا يصح الكسب لاهل التوكل إلا لاتباع السنة ، ولا لغيرهم إلا للتعاون <sup>(٦)</sup> .

هذا ما تحققناه وصح عندنا من مذاهب القوم من أقاويلهم في كتبهم ممن ذكرنا أساميهم <sup>(٧)</sup> بدء ، وما سمعناه من الثقات ممن عرف أصولهم وتحقق مذاهبهم ، والذي فهمناه من رموزهم وإشاراتهم في ضمن كلامهم ، [ قال ] وليس كل ذلك مسطوراً لهم على حسب ما حكيناه ، وأكثر ما ذكرنا من العلل والاحتجاج فمن كلامنا عبارة عما حصلناه من كتبهم ورسائلهم ، ومن تدبر كلامهم <sup>(٨)</sup> وتفحص كتبهم علم صحة ما حكيناه ، ولولا أنا كرهنا الاطالة والا كئنا كنا نذكر مكان ما حكيناه من كلامهم من كتبهم نصاً ودلالة إذ ليس كل ذلك مرسوماً في الكتب على التصريح . ونذكر الآن بعض ما <sup>(٩)</sup> تخصصوا به من أقاويلهم وما <sup>(١٠)</sup> ونشرح <sup>(١١)</sup> بعض ما يمكن شرحه والله نستعين <sup>(١٢)</sup> ولا حول ولا قوة إلا بالله <sup>(١٣)</sup> <sup>(١٤)</sup> .

(١) من ن (٢) — (٣) انها ن (٤) بالارزاق ن (٥) في ن (٦) قال الشيخ رحمه الله عليه ن (٧) ابتداء ق (٨) وتصح م (٩) استعملوا ق ن (١٠) ن — (١١) — (١٢) ن — (١٣) العلى العظيم ق .

## ﴿ (١) الباب الحادى والثلاثون ﴾

### ﴿ فى علوم الصوفية علوم الاحوال (١) ﴾

(٢) أقول وبالله التوفيق (٣) اعلم ان (٢) علوم الصوفية (٤) علوم الاحوال (١) والاحوال موارىث الاعمال ولا يرث الاحوال إلا من صحح الاعمال . وأول تصحيح الاعمال معرفة علومها وهى علم الاحكام الشرعية من أصول الفقه (٥) من الصلاة (٦) والصوم وسائر الفرائض الى علم المعاملات من النكاح والطلاق (٧) والمبايعات وسائر ما أوجب الله تعالى ونهى اليه وما لا غناء به عنه من أمور المعاش ، وهذه علوم التعلم والاكتساب . فأول ما يلزم العبد الاجتهاد فى طلب هذا العلم واحكامه على قدر ما أمكنه ووسعه طبعه وقوى عليه فهمه بعد إحكام علم التوحيد (٨) والمعرفة على طريق الكتاب والسنة واجماع السلف الصالح عليه القدر الذى يتيقن (٩) بصحة ما عليه أهل السنة والجماعة (١٠) فان وفق لما فوقه من فنى (١١) الشبهة التى تعترضه من خاطر أو ناظر فذاك وان أعرض عن خواطر السوء اعتصاما بالجملة التى عرفها وتجاوى عن (١٢) الناظر الذى يحاجه فيه وبجاءله عليه (١٣) وباعده فهو فى سعة إن شاء الله عز وجل واشتغل باستعمال علمه وعمل بما علم .

فأول ما يلزمه علم آفات النفس ودمرقها ورياضتها وتهذيب أخلاقها ومكائده العدو وفتنة الدنيا وسبيل الاحتراز منها وهذا العلم علم الحكمة ، فاذا استقامت النفس على الواجب وصلحت طباعها وتأديت بأداب الله عز وجل من (١٤) زم

(١) - (١) فصل م ق (٢) فنقول ن (٣) - (٣) م -

(٤) - (٤) واحوالهم ق (٥) وفروعه ق . (٦) والصيام ن (٧) والمتاق ق .

(٨) ن - (٩) به وتصحيح ق (١٠) قدس افه ارواحهم ق (١١) الشبهة ق

(١٢) المناظر ن المناظرة ق (١٣) ويتأزحه ن (١٤) ذم ق .

جوارحها وحفظ أطرافها وجمع خواصها سهل <sup>(١)</sup> عليه اصلاح أخلاقها وتطهير  
الظاهر منها والفراغ مما لها وعزوفها عن الدنيا واعراضها عنها . فعند ذلك يمكن  
العبد <sup>(٢)</sup> مراقبة الخواطر وتطهير السرائر وهذا هو علم المعرفة . ثم وراء هذا علوم  
الخواطر وعلوم المشاهدات والمكاشفات وهي التي تختص بعلم الاشارة وهو العلم  
الذي <sup>(٣)</sup> تفرقت به الصوفية بعد جمعها سائر العلوم التي وصفناها ، وإنما قيل علم  
الاشارة لأن مشاهدات القلوب ومكاشفات الاسرار لا يمكن العبارة عنها على  
التحقيق بل تعلم بالنازلات والمواجيد ولا يعرفها إلا من نازل تلك الاحوال وحل  
تلك المقامات . روى سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . « ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله » فاذا  
نطقوا به لم ينكره إلا أهل الغرة بالله . <sup>(٤)</sup> وعن عبد الواحد بن <sup>(٥)</sup> زيد قال :  
سألت الحسن عن علم الباطن فقال <sup>(٦)</sup> سألت حذيفة بن اليمان عن علم الباطن  
فقال <sup>(٧)</sup> سألت رسول الله عن علم الباطن فقال : « سألت جبريل عن علم الباطن  
فقال سألت الله عز وجل عن علم الباطن فقال : هو سر من سرى أجهله في قلب  
عبدى لا يقف عليه أحد من خلقى » . قال أبو الحسن بن أبي ذر في كتابه منهاج  
الدين أنشدونا للشبلى :

رِعْلَمَ التَّصَوُّفِ عِلْمٌ لَا نَفَادَ لَهُ عِلْمٌ سَنِيَّ سَمَاوِيٍّ رُبُوبِيٍّ  
فِيهِ الْفَوَائِدُ <sup>(٧)</sup> الْأَرْبَابُ يَعْرِفُهَا أَهْلُ الْجَزَالَةِ <sup>(٨)</sup> وَالصَّنْعُ الْخُصُوصِي  
ثم لكل مقام <sup>(٩)</sup> بدو ونهاية وبينهما أحوال متفاوتة . ولكل مقام علم <sup>(١٠)</sup>  
والى كل حال اشارة ومع <sup>(١١)</sup> كل مقام اثبات ونفى ، وليس كل مانفى فى مقام كان

(١) عليها (٢) من ن . (٣) تفرّد ق (٤) وذكر أبو الحسن ابن أبي ذر في  
كتاب منهاج الله ن . (٥) زياد ق (٦) - (٦) ق (٧) الاباب ن  
(٨) والفضل ق والصقوم (٩) بدو ق (١٠) ولكل ق (١١) علم م .

منفياً فيما قبله ولا كل ما أثبت فيه (١) كان (٢) مثبتاً فيما دونه . وهو كإروى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا إيمان لمن لا أمانة له » . فنفي إيمان  
الامانة لا إيمان العقد ، والمحاطبون (٣) ادركوا ذلك إذ كانوا قد حلوا مقام الامانة  
أو جاوزوه الى ما فوقه وكان عليه السلام مشرفاً على أحوالهم فصرح لهم . فأما من  
لم يشرف على أحوال السامعين وعبر عن مقام فنفي فيه وأثبت جاز أن (٤) يكون  
في السامعين من لم يحل ذلك المقام ، وكان الذي نفاه القائل مثبتاً في مقام السامع  
فيسبق الى وهم السامع أنه نفي ما أثبتته العلم (٥) خطأ قائله أو بدعه وربما كفره ،  
فلما كان الأمر كذلك اصطلحت هذه الطائفة على الفاظ في علومها تعارفوها (٦)  
بينهم ورمزوا بها فأدركه صاحبه وخفي على السامع الذي لم يحل مقامه فأما أن  
يحسن ظنه بالقائل فيقبله ويرجع الى نفسه فيحكم عليها بقصور فهمه عنه أو يسوء  
ظنه به فيبهوس قائله وينسبه الى الهذيان ، وهذا أسلم له من رد حق وإنكاره .  
قال بعض المتكلمين لأبي العباس بن عطاء : ما بالكم أيها المتصوفة قد اشتققتم  
الفاظاً أغربتم بها على السامعين وخرجتم عن اللسان المعتاد ، هل هذا إلا (٧)  
طلباً للتمويه أو سترًا لعوار المذهب ؟ فقال أبو العباس : ما فعلنا ذلك إلا لفيرتنا  
عليه لعزته علينا (٨) كيلا يشربها غير طائفتنا ، ثم اندفع يقول :

أَحْسَنُ مَا أَظْهَرَهُ (٩) وَنَظَرَهُ  
يُخْبِرُنِي عَنِّي وَعَنْهُ أَخْبِرُهُ (١٠)  
عَنْ جَاهِلٍ لَا يَسْتَطِيعُ يَنْشُرُهُ  
فَلَا يُطِيقُ الْإِنْظَارَ بَلْ لَا يَعْشُرُهُ  
فَيُظْهِرُ الْجَهْلَ وَتَبْدُو زَمَرُهُ (١١) وَيَدْرُسُ الْعِلْمُ وَيَعْمُوا أَمْرُهُ

(١) م - (٢) منفياً (٣) هذا ن . (٤) يكفر ن . (٥) فخطاه ق (٦) فيها ق  
(٧) ظنان (٨) لا ق ن (٩) الله لنا ن . (١٠) البسه ن . (١١) ويدرسه ن .

(١) وأنشدونا (٢) أيضاً (١) :

إذا أهل (٣) العبارة سائلونا (٤) أجبتهم بإعلام الإشارة  
نشير بها فنجعلها غموضاً تقصّر عنه ترجمته العبارة  
ونشهدها وتشهدنا سروراً له في كل جارحة (٥) إناره  
ترى ألقوال في الأحوال أسرى كاسر العارفين (٦) ذوي الخساره (٧)

(٨) الباب الثاني والثلاثون (٩)

﴿ في التصوف (٩) ما هو (٩) ﴾

سمعت أبا الحسن محمد بن أحمد الفارسي يقول : أركان التصوف عشرة ؛ أولها  
تجريد التوحيد ، ثم فهم السماع ، وحسن العشرة ، وإيثار الإيثار ، وترك الاختيار  
وسرعة الوجد ، والكشف عن الخواطر ، وكثرة الأسفار ، وترك الاكتساب ،  
وتحريم الادخار . معنى تجريد التوحيد أن لا يشوبه خاطر تشبيه أو (١٠) تعطيل .  
وفهم السماع أن يسمع بحاله لا بالعلم فقط . وإيثار الإيثار أن يؤثر على نفسه غيره  
بإيثار ليكون فضل الإيثار لغيره . وسرعة الوجد أن لا يكون فارغ السر مما  
يشير الوجد ولا ممتلئ (١١) السر مما يمنع من سماع زواجر الحق . والكشف عن  
الخواطر أن يبحث عن كل ما يخطر على سره فيتابع ما للحق ويدع ما ليس له .  
وكثرة الأسفار لشهود الاعتبار في الآفاق والاقطار قال الله تعالى (١٢) : ( أَوَلَمْ  
يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) (١٣) ( قُلْ

(١) - (١) م - (٢) له ن (٣) الإشارة م (٤) أجبتهم ن (٥) أناره م  
(٦) ذو ن (٧) وايضا إن تأمته فكلى عبون أو تفكرته فكلى قلوب ق  
(٨) (٨) م - قولهم ق (٩) - (٩) م - (١٠) تليل ن (١١) ن -  
(١٢) سورة الروم (٨٠، ٨١) (١٣) سورة التكبوت (٢٩، ٣٠)



سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ (وقيل في قوله عز وجل ( قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ) قال بضياء المعرفة لا بظلمة النكرة ولقطع الأسباب ورياضة النفوس<sup>(١)</sup> . وترك الاكتساب لمطالبة النفوس بالتوكل<sup>(٢)</sup> . ونحريم الادخار في حالة لا في واجب العلم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الذي مات من أهل الصفة وترك<sup>(٣)</sup> ديناراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كية »<sup>(٢)</sup> (٣) .

#### (٤) الباب الثالث والثلاثون<sup>(١)</sup>

﴿ في الكشف عن الخواطر ﴾

قال بعض الشيوخ : الخاطر على أربعة أوجه ، خاطر من الله عز وجل ، وخطر من الملك ، وخطر من النفس ، وخطر من العدو . فالذى من الله تنبيه . والذى من الملك<sup>(٥)</sup> حث على الطاعة . والذى من النفس مطالبة الشهوة . والذى من العدو تزيين المعصية . فبنور التوحيد يقبل من الله وبنور المعرفة يقبل من الملك وبنور الايمان ينهى النفس<sup>(٦)</sup> وبنور الاسلام يرد على العدو .

#### (٧) الباب الرابع والثلاثون

﴿ في التصوف والاسترسال<sup>(٧)</sup> ﴾

(٨) قال (١) الجنيد : التصوف حفظ الاوقات<sup>(١٠)</sup> قال : وهو أن لا يطالع العبد غير حده . ولا<sup>(١١)</sup> يوافق غير ربه ، ولا يقارن غير وقته . وقال ابن عطاء : التصوف

(١) — (١) ق — (١) والترك ن (٢) — (٢) ن —

(٣) وترك الاكتساب لمطالبة النفوس بحقيقة التوكل على الله عز وجل ق .

(٤) — (٤) فصل م ق (٥) ترغيب و ق (٦) من الشهوة ن .

(٧) — (٧) م ق — (٨) وقال م ق (٩) جنيد م (١٠) ق ن — (١١) يوافق م

الاسترسال مع الحق. قال أبو يعقوب السومى : الصوفى هو الذى لا يزعجه سلب ولا  
 يتعبه طلب . قيل <sup>(١)</sup> للجنيدهما التصوف ؟ قال : لحوق <sup>(٢)</sup> السر بالحق ، ولا ينال  
 ذلك إلا بفناء النفس عن الاسباب <sup>(٣)</sup> لقوة الروح والقيام مع الحق . وسئل  
 الشبلى لم سميت الصوفية صوفية ؟ قال : لأنها ارتسمت بوجود الرسم واثبات  
 الوصف ولو ارتسمت <sup>(٤)</sup> بمحو الرسم لم يكن إلا مرسم <sup>(٥)</sup> الرسم ومثبت الوصف  
 احاطهم على رسومهم . وأنكر أن يكون للمتحقق رسم أو وصف <sup>(٦)</sup> . قال أبو يزيد :  
 الصوفية أطفال في حجر الحق <sup>(٦)</sup> . قال أبو عبد الله النباجى : مثل التصوف  
 مثل علة البرسام في أولها هذيان ، فإذا تمكنت أخست . يعنى أنه يعبر عن  
 مقامه وينطق بعلم حاله فإذا كوشف تحير وسكت . سمعت <sup>(٧)</sup> فارسا يقول : متى  
 تظاهر في خواطر الهجوس ، على دواعى ملهات النفوس ، وجد السبيل الى ترجيح  
 الاولى فيقع النشر . وأما الوصلة فانها تحجب مواد الاملاء فيكون <sup>(٨)</sup> المرجع  
 الى الخرس عن كل نفس <sup>سئل النورى عن التصوف فقال :</sup> نشر مقام واتصال  
 بقوام . قيل له فما أخلاقهم ؟ قال : ادخال السرور على غيرهم <sup>(٩)</sup> والاعراض عن  
 أذاهم <sup>(٩)</sup> . قال الله تعالى <sup>(١٠)</sup> ( خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ  
 الْجَاهِلِينَ ) . معنى نشر مقام ، <sup>(١١)</sup> هو أن يعبر عن حاله <sup>(١٢)</sup> إذا عبر <sup>(١٣)</sup>  
 لا عن حال غيره بلسان العلم . ومعنى اتصال بقوام <sup>(١١)</sup> ، هو أن يحمله حاله <sup>(١٣)</sup>  
 في حاله <sup>(١٣)</sup> عن حال غيره وأنشدونا للنورى :

أَزْعَجْتَنِي عَنْ نُعُوتِ الْحَالِ بِالْحَالِ      وَكَيْفَ يُنْعَتُ <sup>(١٤)</sup> مَنْ لَا قَالَ بِالْقَالَ

(١) الجنيدهم (٢) سر (٣) بقوة ق (٤) لحون (٥) ن —  
 (٦) — (٦) ن — (٧) فارس م (٨) المرجع ن (٩) — (٩) ن —  
 (١٠) سورة الامراف (١٩٨٤٧) (١١) ق — (١٢) — (١٢) ق —  
 (١٣) — (١٣) يصير في تلك الحالة محمولا بشغله ق (١٤) ما ق

مَا كُلُّ مَنْ يَدْعِي حَالاً<sup>(١)</sup> تَصَدِّقُهُ حَتَّى يَتَرَجَّمُ عَنْهُ صَاحِبُ الْحَالِ  
<sup>(٢)</sup> ونريد أن نخبر الآن ببعض المقامات على لسان القوم من غير بسط  
 كراهة الاطالة ، ونحكي <sup>(٣)</sup> من مقالات <sup>(٤)</sup> المشايخ فيها ما قرب <sup>(٥)</sup> منها الى  
 الافهام دون الرموز <sup>(٦)</sup> الخفية والاشارات الدقيقة <sup>(٧)</sup> ونبدأ بالتوبة <sup>(٨)</sup> .

<sup>(٨)</sup> الباب الخامس، والثلاثون <sup>(٩)</sup>

﴿قولهم في التوبة﴾

سئل <sup>(١٠)</sup> الجنيد بن محمد عن التوبة ما هي ؟ فقال : <sup>(١١)</sup> هو نسيان ذنبك .  
 وسئل سهل عن التوبة . فقال : <sup>(١٢)</sup> هو أن لا تنسى ذنبك . فمضى قول <sup>(١٣)</sup>  
 الجنيد أن تخرج حلاوة ذلك الفعل <sup>(١٤)</sup> من قلبك خروجا لا يبقى له في سرك  
 أثر حتى تسكون <sup>(١٥)</sup> بمنزلة من لا يعرف ذلك <sup>(١٦)</sup> قط وقال رويم : معنى التوبة  
 أن تتوب من التوبة معناه ما قالت رابعة : استغفر الله من قلة صدق في قولي  
 استغفر الله . سئل <sup>(١٧)</sup> الحسين المغازلي عن التوبة . فقال : تسألني عن توبة  
 الانابة أو توبة الاستجابة ؟ فقال السائل : ما توبة الانابة ؟ قال : أن تخاف من  
 الله من أجل قدرته عليك . قال فما توبة الاستجابة ؟ قال : ان تستحي من الله  
 لقربه منك . قال ذو النون : توبة العام من <sup>(١٨)</sup> الذنب ، وتوبة الخاص من الغفلة  
 وتوبة الانبياء من رؤية عجزهم عن بلوغ ما ناله غيرهم <sup>(١٩)</sup> . وقال النوري : التوبة  
 أن تتوب من ذكر كل شيء سوى الله جل وعز . قال ابراهيم الدقاق :

- (١) يصدق في صدقه م (٢) ثم بعد هذا في ون (٣) في - (٤) مقامات في ن  
 (٥) في - (٦) الرقيقة والامارات في الحقيقة ن (٧) - (٨) م ن -  
 (٩) - (١٠) م في - (١١) جنيد م في (١٢) في - (١٣) هي في .  
 (١٤) من م (١٥) كمن ن (١٦) الفعل ن (١٧) ن - الحسن في  
 (١٨) الذنوب في (١٩) من المرسلين في

التوبة أن تكون لله وجهها بلا قفا كما كنت له قفا بلا وجه (١).

## (٢) الباب السادس والثلاثون

### ﴿ قولهم (٢) في الزهد ﴾

قال (٣) الجنيد : الزهد خلو الأيدي من الاملاك ، والقلوب من التتبع . قال  
على بن أبي طالب رضى الله عنه (٤) وسئل عن (٤) الزهد (٥) ما كان (٥) (٦) فقال :  
هو أن لا تبالي مَنْ أكل الدنيا من مؤمن أو كافر . قال يحيى : الزهد ترك البدن .  
قال مسروق : (٧) الزاهد الذى لا يملكه مع الله سبب . سئل الشبلى عن الزهد  
فقال : ويلكم أى مقدار لأقل من جناح بعوضة حتى يزهد فيها . قال أبو بكر  
الواسطى : كم تصول (٨) بترك كنيف ، والى متى تصول باعراضك عما لا يزن عند  
الله جناح بعوضة . وسئل الشبلى عن الزهد فقال : لا زهد فى الحقيقة لأنه إما أن  
يزهد فيما ليس له فليس ذلك بزهد ؛ أو يزهد فيما (٩) هو له فكيف يزهد فيه وهو  
معه وعنده ، فليس إلا ظلف النفس (١٠) وبذل ومواساة . كأنه جعل الزهد ترك  
الشيء فيما ليس له وما ليس له لا يصح له تركه لأنه متروك ، وما هو له (١١) لا يمكنه تركه

## (٣) الباب السابع والثلاثون

### ﴿ قولهم (٢) فى الصبر ﴾

قال سهل : الصبر انتظار الفرج من الله تعالى ، (١٢) قال وهو أفضل الخدمة  
وأعلاها . وقال غيره : الصبر أن تصبر فى الصبر . معناه أن لا تطالع فيه الفرج .

(١) واقعه الموثق ن (٢) - (٢) باب ق (٣) جنيد م ق (٤) - (٤) ق -  
(٥) - (٥) ق - (٦) ق ن - (٧) م - (٨) فى ترك ن (٩) ن -  
(١٠) وبداق (١١) ق - (١٢) ق -

(١) قال بعضهم :

صَابِرًا الصَّبْرَ فَاسْتَفَاتَ بِهِ الصَّبْرُ رَفَنَادَى الصَّبُورِ يَا صَبْرُ صَبْرًا

قال سهل : في قوله (٢) (وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) : أى استعينوا

بِالله واصبروا على أمر الله (٣) واصبروا على أدب الله سبحانه . قال سهل : (٤)

الصبر مقدس تقديس به الأشياء . قال أبو (٥) عمرو الدمشقي (٤) في قوله تعالى (٦)

(مَسْنَى الضَرْ) (٧) أى مسنى (٨) الضر (٧) فصبرنى لأنك أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ .

وقال غيره : مسنى الضر الذى يخص به أنبياءك وأوليائك بلا استحقاق منى

لكن لأنك أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ . وقال بعضهم : انما جزع (٩) من أجله لا من

أجل نفسه . وذلك أن الالم استولى (١٠) على بدنه فخاف زوال عقله . أنشدونا

لأبي القاسم سمنون :

تَجَرَّعْتُ مِنْ حَالِيهِ نَعْمَى (١١) وَأَبُوسًا زَمَانٌ إِذَا أَمْطَى عَزَالِيهِ احْتَسَى

فَكَمْ غَمْرَةٍ قَدْ جَرَّعَتْنِي كُؤُوسَهَا فَجَرَّعَتْهَا مِنْ بَحْرِ صَبْرِي أَكْؤُوسَا

تَدَرَّعْتُ صَبْرِي وَالتَّحَفْتُ صُرُوفَهُ وَقَلْتُ لِنَفْسِي الصَّبْرُ أَوْفَا هَلْ كَى أَسَا

خُطُوبٌ لَوَانَّ الشَّمَّ زَا حَمْنٍ خَطْبَهَا لَسَاخَتْ وَلَمْ تَدْرِكْ لَهَا أَلْفُ مَلْمَسَا

## (١٢) الباب الثامن والثلاثون

﴿ قولهم (١٣) فى الفقر ﴾

قال أبو محمد الجربرى : الفقر أن لا (١٣) تطلب المعلوم حتى تفقد الموجود .

(١) - (١) وقيل فيه قى ن (٢) سورة البقرة (٤٢، ٤٣) قى -

(٤) - (٤) ن - (٥) محمد قى (٦) سورة الانبياء (٨٣، ٨٤)

(٧) - (٧) م - (٨) الصبر قى (٩) لاجله قى (١٠) م -

(١١) وأياسا قى واتوسا ن (١٢) - (١٢) باب قى (م -) (١٣) تطلب ن

معناه أن لا تطلب الارزاق <sup>(١)</sup> إلا عند خوف <sup>(٢)</sup> العجز عن القيام بالفرض .  
 قال ابن الجلاء : الفقر أن لا يكون لك فاذا كان <sup>(٣)</sup> لا يكون لك <sup>(٤)</sup> على معنى  
 قوله تعالى <sup>(٥)</sup> (وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) . قال أبو محمد  
 رويم بن محمد : الفقر عدم كل موجود ، وترك كل مفقود . وقال <sup>(٦)</sup> الكناقي :  
 اذا صح الافتقار الى الله صح الغنى <sup>(٧)</sup> بالله ؛ لأنهما حالان لا يتم أحدهما إلا  
 بالآخر . قال النوري : نعت <sup>(٨)</sup> الفقير السكون عند العدم ، والبذل والايثار  
 عند الوجود . وقال بعض الكبراء : الفقير هو الحرور من الارفاق والحرور من  
 السؤال لقوله عليه السلام : « لو قسم على الله لأبره » فدل انه لا يقسم . قال  
 الدراج : فشت كنف أستاذي أريد مكحلة فوجدت فيه قطعة [ فضة ] فتحيرت  
 فلما جاء قلت له إني وجدت في كنفك <sup>(٩)</sup> قطعة . قال : قد رأيتها ردها ثم  
 قل خذها واشتر بها شيئا ، فقلت له ما كان أمر هذه القطعة بحق معبودك . قال :  
 مارزقني الله من الدنيا صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت أن أوصي أن تشد في كفتي  
 فأردها الى الله عز وجل . سمعت أبا القاسم البغدادى يقول سمعت الدوزى يقول  
 كنا ليلة العيد مع أبي <sup>(١٠)</sup> الحسن النورى فى مسجد الشونيزى فدخل علينا  
 انسان . فقال للنورى : أيها الشيخ غدا العيد ماذا انت لابسه . فأنشأ يقول :  
 قَالُوا غَدَا الْعِيدُ مَاذَا أَنْتَ لَابِسُهُ فَقُلْتُ خُلَاعَةٌ سَاقُ عَبْدُهُ جُرْعَا  
 فَقَرُّ وَصَبْرٌ هُمَا ثَوْبَايَ تَحْتَهُمَا قَلْبٌ يَرَى رَبَّهُ الْأَعْيَادَ وَالْجُمُعَا  
 أَحْرَى الْمَلَابِسُ أَنْ تَلْقَى الْحَبِيبَ بِهَا يَوْمَ التَّرَاوُرِ فِي الثَّوْبِ الَّذِي خُلِعَا  
 الدَّهْرُ لِي مَا تَمَّ أَنْ غِيبْتَ يَا أَمَلِي وَالْعِيدُ مَا دُمْتُ لِي مَرَأَى وَمُسْتَعِمَا

(١) - (١) ن . (٢) لك ن . (٣) على ن . معناه ق  
 (٥) سورة الحشر (٩٠، ٩١) (٦) محمد بن على م . (٧) قى - (٨) الفخرم  
 (٩) م - (١٠) الحسين



سئل بعض الكبراء : ما الذى <sup>(١)</sup> منع الأغنياء عن العود <sup>(٢)</sup> بفضول ما عندهم على هذه الطائفة ؟ فقال : ثلاثة أشياء ، أحدها أن الذى فى ايديهم غير طيب وهؤلاء خالصة الله <sup>(٣)</sup> وما اصطنع إلى أهل الله فقبول ولا يقبل <sup>(٤)</sup> الله <sup>(٥)</sup> إلا الطيب <sup>(٥)</sup> ، والثانى أنهم مستحقون فيحرم الآخرون بركة العود عليهم والثواب فيهم <sup>(٦)</sup> ، والثالث أنهم مرادون بالبلاء فيمنعهم الحق عن العود عليهم لئتم مراده فيهم . سمعت <sup>(٧)</sup> فارسا يقول : قلت لعض الفقهاء مرة - ورأيت عليه أثر الجوع والضر - لم لا تسأل الناس فيطعموك . قال : أخاف أن أسألهم فيمنعوني فلا يفلحون وقد بلغنى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لو صدق السائل ما افلح من منعه » .

#### (٨) الباب التاسع والثلاثون

﴿ قولهم <sup>(٨)</sup> فى التواضع ﴾

سئل <sup>(٩)</sup> الجنيد عن التواضع . فقال : هو خفض الجناح وكسر الجانب . قال رويم : التواضع تذلل القلوب لعلام الغيوب . قال سهل : كال ذكر الله المشاهدة ، وكال التواضع الرضا به . وقال غيره : التواضع قبول الحق من الحق للحق . وقال آخر : التواضع الافتخار بالقلة والاعتناق للذلة . وتحمل أقال أهل الملة .

#### (٨) الباب الاربعون

﴿ قولهم <sup>(٨)</sup> فى الخوف ﴾

قال أبو عمرو الدمشقي : الخائف من يخاف <sup>(١٠)</sup> من نفسه أكثر مما يخاف

(١) - (١) ن - (٢) لفضول ق - (٣) - (٣) ن - (٤) افة تعالى ق - (٥) والثانية ق ن (٦) والثالثة ق ن (٧) فارس ن (٨) - (٨) م - باب ق (٩) جنيد م ق وكذلك دائما (١٠) ق - عن م

من العدو. قال احمد بن<sup>(١)</sup> السيد حمدوية : الخائف الذى<sup>(٢)</sup> يخافه<sup>(٥)</sup> المخلوقات.  
قال أبو عبد الله بن الجلاء : الخائف الذى<sup>(٢)</sup> تأمنه<sup>(٥)</sup> المخلوقات . قال ابن<sup>(٣)</sup>  
خبيق : الخائف الذى يكون بحكم<sup>(٤)</sup> كل وقت ، فوقت تخافه<sup>(٥)</sup> المخلوقات<sup>(٦)</sup>  
ووقت تأمنه<sup>(٧)</sup> الذى تخافه المخلوقات<sup>(٦)</sup> هو الذى غلب عليه الخوف فصار  
خوفا كله فيخافه كل شيء ، كما قيل : من خاف الله خافه كل شيء . والذى أمنت<sup>(٨)</sup>  
المخاوف هو الذى اذا طرقت المخاوف اذكاره لم تؤثر فيه لغيبته عنها بخوف الله  
تعالى ، ومن غاب عن الاشياء غابت الاشياء عنه أنشدونا :

يُحَرِّقُ بِالنَّارِ<sup>(٩)</sup> مَنْ يُحْسِئُ بِهَا فَمَنْ هُوَ النَّارُ كَيْفَ يَحْتَرِقُ  
قال رويم : الخائف الذى لا يخاف غير الله معناه لا يخافه لنفسه<sup>(٩)</sup>  
وانما يخافه اجلاله ، والخوف للنفس خوف العقوبة . قال سهل : الخوف ذكر  
والرجاء أنى . معناه منهما يتولد حقائق الايمان . وقال : اذا خاف العبد غير الله  
ورجا الله تعالى أتم الله خوفه وهو محبوب .

### (١١) الباب الحادى والاربعون

#### ﴿ قولهم<sup>(١١)</sup> فى التقوى ﴾

(١٢) قال سهل<sup>(١٢)</sup> : التقوى مشاهدة الاحوال على قدم الانفراد . معناه  
أن يتقى مما سوى الله سكونا اليه واستحلاء له وفى قوله تعالى<sup>(١٣)</sup> ( فَاتَّقُوا اللَّهَ )  
مَا اسْتَطَعْتُمْ أى بجميع استطاعتكم . قال سهل : ما اسْتَطَعْتُمْ اظهار الفقر والفاقة  
اليه . قال محمد بن<sup>(١٤)</sup> سنجان : التقوى ترك ما دون الله . قال سهل فى قوله

(١) سيد م . (٢) - (٢) م — (٣) حنيف ق (٤) م ن - (٥) - (٥) ن -

(٦) قال الشيخ ق . (٧) المخلوقات ن انظر كتاب اللمع (٨) المخلوقات ن

(٩) - (٩) ن — (١٠) بل ق (١١) - (١١) م — باب ق وكذلك دائما

(١٢) - (١٢) قيل ن (١٣) سورة التائبين (١٦٠، ١٦٤) (١٤) اسعاق ن

تعالى (١) (وَلَسَكُنَّ يَنَاءَ النَّقْوَى مِنْكُمْ) قال: هو التبرى وهو الاخلاص (٢)  
قال غيره (٣): أصل التقوى بجانب النهى ومباينة النفس ؛ فعلى قدر ما فاتهم من  
حفظوا أنفسهم أدركوا اليقين . أنشدونا للنورى :

إِنِّي أَتَقَيَّتُكَ لَا مَهَا بَةً مِنْ مُحَاذِرَةِ الْمَصِيرِ  
أَتَى وَكَيْفَ وَأَنْتَ لِي أَلْفٌ يَفُوقُ مَدَى السَّمِيرِ  
تُوفِي السَّرَّاءُ (٣) سِرَّهَا وَتَحُوطُ مَكُونِ الضَّمِيرِ  
لَكِنْ أَجَلُكَ أَنْ أُرْجَى لَّ سَوَاكَ لِلْخَطَرِ الْحَقِيرِ

### الباب الثانى والاربعون

#### ﴿ قولهم فى الاخلاص ﴾

قال الجنيد : الاخلاص ما أريد به الله من أى عمل كان . قال روى :  
الاخلاص ارتفاع رؤيتك من الفعل . سمعت فارسا يقول قدم على أبى بكر  
الفتحى قوم من الفقراء من أهل خراسان فقال (٤) لهم أبو بكر : بما يأمركم شيخكم ؟  
يعنى أبا عثمان فقالوا : يأمرنا بكثرة الطاعة مع التلهم برؤية التقصير فيها . فقال :  
ويج (٥) ألا يأمركم بالغيبة عنها برؤية مبدئها ؟ قيل لأبى العباس بن عطاء :  
ما الخالص من الاعمال ؟ قال : ما خالص من الآفات . قال أبو يعقوب السوسى :  
الخالص من الاعمال ما لم يعلم به ملك فيكتبه ، ولا عدو فيفسده ، ولا (٦) النفس :  
فتعجب به . معناه (٧) انقطاع العبد الى الله جل وعز والرجوع اليه من فعله (٨)

(١) سورة الحج (٢٢، ٣٨) (٢) (٢) ون (٣) حقها ن (٤) ق -  
(٥) اما ن (٦) ن - (٧) ن - (٨) واقعة الموقف ن

## الباب الثالث والاربعون

### ﴿ قولهم في الشكر ﴾

قال (١) الحارث المحاسبى : الشكر زيادة الله للشاكرين . معناه اذا شكر زاده الله توفيقاً فزاد (٢) شكراً . قال أبو سعيد الخراز : الشكر الاعتراف بالمنعم والاقرار بالربوبية . قال أبو على الروذبارى :

لَوْ كُلُّ جَارِحَةٍ مِنِّي لَهَا لُفَةٌ تَثْنِي عَلَيْكَ بِمَا أَوْلَيْتَ مِنِّ حَسَنٍ  
لَكَانَ مَا زَادَ شُكْرِي إِذْ شَكَرْتُ بِهِ إِلَيْكَ أَزِيدُ فِي الْإِحْسَانِ وَالْمِنَّةِ

قال بعض الكبراء : الشكر هو الغيبة عن الشكر برؤية المنعم . قال يحيى بن معاذ (٣) : لست بشاكر مادمت تشكر ، وغاية الشكر التحير . وذلك أن الشكر نعمة من الله يجب الشكر عليها ، وهذا لا يتناهى . أنشدونا (٤) لابی الحسن النورى (٥)

سَأَشْكُرُ لَا أِنِّى أَجَازِيكَ مُنْعِمًا بِشُكْرِي وَلَكِنْ كَتَبَ يُقَالُ لَهُ الشُّكْرُ  
وَأَذْكُرُ أَيَّامِي لَدَيْكَ وَحُسْنَهَا وَآخِرُ مَا يَبْنِي عَلَى الشَّاكِرِ التَّكْرُّ  
كان بعض الكبراء يقول فى مناجاته : اللهم إنك تعلم عجزى عن مواضع  
شكرك ، (٦) فأشكر نفسك عنى .

## الباب الرابع والاربعون

### ﴿ قولهم فى التوكل ﴾

قال (٦) سرى السقطى : التوكل الانخلاع من الحول والقوة . وقال ابن

(١) حارث م ن (٢) افة ق ن (٣) الرازى ق .

(٤) - (٥) الشعر النورى ق (٥) ن - (٦) السرى ن

مسروق : التوكل الاستسلام لجريان<sup>(١)</sup> القضاء في الاحكام . قال سهل :  
 التوكل الاسترسال بين يدي الله تعالى . قال أبو عبد الله القرشي : التوكل ترك  
 الايواء إلا الى الله<sup>(٢)</sup> . قال الجنيد : حقيقة التوكل أن يكون لله تعالى كما لم يكن  
 فيكون الله له كما لم يزل . قال أبو سعيد الخزاز : قامت الكفايات من السيد لاهل  
 مملكته فاستغنوا عن مقامات التوكل عليه ليكفيهم ، فما أقبح التقاضي<sup>(٣)</sup> بأهل  
 الصفاء . جعل التوكل عليه لاجل الكفاية<sup>(٤)</sup> تقاضي<sup>(٥)</sup> القيام بالكفاية كما  
 قال الشبلي : التوكل كدية حسنة . قال سهل : كل المقامات له وجه وقفا غير  
 التوكل فإنه وجه بلا قفا . يريد توكل العناية لا توكل الكفاية وهو أن لا يطالبه  
 بالاعراض . وقال بعضهم : التوكل سر بين العبد وبين<sup>(٥)</sup> الله . معناه كما قال  
 بعض الكبراء : حقيقة التوكل ترك التوكل<sup>(٥)</sup> وهو أن يكون الله لهم حيث كان  
 لهم إذ لم يكونوا موجودين . قال بعض الكبار لأبراهيم الخواص : الى ماذا أدى  
 بك التصوف ؟ فقال : الى التوكل . فقال ويحك بعد أن تسعى في عمران بطنك .  
 معناه إن توكلت عليه لاجل نفسك<sup>(٦)</sup> احتراز من مكروه يصيبها .

## الباب الخامس والأربعون

### ﴿ قولهم في الرضا ﴾

قال الجنيد : الرضا ترك الاختيار . قال حارث :<sup>(٧)</sup> الرضا سكون القلب تحت  
 جريان الحكم . قال ذو النون : الرضا سرور القلب بمر القضاء . قال رويم : الرضا  
 استقبال الاحكام<sup>(٨)</sup> بالفرح . قال ابن عطاء : الرضا نظر القلب الى قديم اختيار

(١) ن - القضاء م (٢) قال أبو أيوب التوكل طرح البدن في المبودية وتعلق القلب  
 بالبودية والطمأنينة الى الكفاية ق (٣) - (٣) ن - (٤) يقاضي م  
 (٥) - (٥) ن - (٦) احتراز م (٧) المحامي ق (٨) بالفرح ق

الله للعبد فانه اختار له الافضل . قال سفيان عند رابعة : اللهم أرض عني . فقالت له : أما تستحي أن تطلب رضا من لست عنه براض . قال سهل : اذا اتصل الرضا بالرضوان اتصلت الطمأنينة فطوبى لهم وحسن ما آب . يريد قوله جل وعز<sup>(١)</sup> (رَضِيََ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ)<sup>(٢)</sup> فغناه الرضا في الدنيا تحت مجارى الأحكام<sup>(٣)</sup> بورث الرضوان<sup>(٤)</sup> في الآخرة بما جرت به الاقلام . قال الله تعالى (١) وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فهو قول الفريقين من أهل الجنة والنار من الموحدين من أهلها فان المشركين لا يؤذن لهم في الحمد لأنهم محجوبون . أنشدونا للنورى .

إِنَّ الرِّضَا لَمَرَارَاتٌ مَجْرَعُهَا عَنِ التَّنَوُّعِ إِذَا مَا اسْتَعْدَبَ الْكَثْرُ  
عَوَاقِبُ أَشْهَدَتْ بَعْضُ الْحُضُورِ فَمَا يَرَعَى التَّكْثُرَ إِلَّا نَاقَةً نَزُرُ

### الباب السادس والأربعون

#### ﴿قولهم فى اليقين﴾

قال الجنيد : اليقين<sup>(٥)</sup> ارتفاع الشك قال النورى<sup>(٥)</sup> : اليقين هو المشاهدة . قال ابن عطاء : اليقين ما زالت عنه المعارضة على دوام الوقت . قال ذوالنون : كلما رآته العيون نسب الى العلم ، وما علمته القلوب نسب الى اليقين . وقال غيره : اليقين عين القلب<sup>(٦)</sup> قال عبد الله : اليقين اتصال البين وانفصال ما بين البين<sup>(٦)</sup> معنام قول حارثة كأنى أنظر الى عرش ربي بارزاً اتصلت رؤيته بالغييب وارتفع ما بينه وبين الغيب من الحجب . قال سهل : اليقين المكاشفة كما قال لو كشف<sup>(٧)</sup> الغطاء

(١) سورة المائدة (١١٩٦٥) (٢) قال بعضهم ن (٣) - (٣) م -

(٤) سورة الزمر (٧٥٠٦٣٩) (٥) - (٥) م -

(٦) - (٦) ن - (٧) م -



ما ازددت يقينا (١).

## الباب السابع والاربعون

### ﴿قولهم في الذكر﴾

حقيقة الذكر أن تنسى ما سوى المذكور في الذكر لقوله تعالى (٢)  
(وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ) (٣) يعني إذا نسيت ما دون الله فقد ذكرت الله.  
وقال النبي صلى الله عليه وسلم «سبق المفردون قيل ومن المفردون يا رسول الله فقال  
الذاكرون كثيراً والذاكرات». والمفرد الذي ليس معه غيره. وقال بعض الكبار:  
الذكر طرد الغفلة فإذا ارتفعت الغفلة فانت ذاكر (٤) وإن سكت (٥) أنشدونا للجنيد  
ذَكَرْتُكَ لَا أَنِي نَسِيتُكَ لَمَحَّةً وَأَيَّسَرُ مَا فِي الذِّكْرِ ذِكْرُ لِسَانِي  
سمعت (٦) أبا القاسم البغدادى (٦) يقول: سألت بعض الكبار فقلت ما بال  
نفوس العارفين تتبرم (٧) بالاذكار (٨) وتستروح الى الافكار وليس يفضى  
الفكر الى مقر ولا ذكارها اعواض (٩) تسر فقال استصغرت ثمرات الذاكر  
فلم تحملها عن مكابدها (١٠) وبهرها شرف (١١) ما وراء الافكار ففيها عن  
المجاهداتها. معنى قوله استصغرت ثمرات الذاكر لأنها كلها حظوظ النفس  
والعارفون (١١) قد أعرضوا عن النفوس وحظوظها، وأما أفكارهم فإنها تكون في  
جلال الله وهيبته ومنته واحسانه (١٢) فهي تفكر فيما لله تعالى عليها اجلالاً له  
وتعرض عما لها عند الله حرمة له في (١٣) قوله عليه السلام خبراً عن الله عز وجل (١٣)

(١) وباقه التوفيق ن - (٢) سورة الكهف (١٨، ٢٣)

(٣) أى ن (٤) الله تعالى ق (٥) قال ن - (٦) قاس ن (٧) من الذاكرات

(٨) وتروح ق م (٩) سرر ن - (١٠) - (١٠) وعمرها واستغرقت ن

(١١) م - (١٢) ن - (١٣) - (١٣) م ن -

(١) « من شغله » (١) ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » معناه من (٢) شغله مشاهدة عظمتى عن ذكر لسانه لأن ذكر اللسان (٣) كله مسألة وأخرى أن مشاهدة العظمة تحيره فتقطعه عن الذكر له كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا أحصى (٤) ثناء عليك » أنشدونا للنورى (٤).

أريد دوام (٥) الذِّكْرِ مِنْ فَرْطِ حُبِّهِ قِيًّا عَجَبًا مِنْ غَيْبَةِ الذِّكْرِ فِي الْوَجْدِ وَأَعْجَبَ مِنْهُ غَيْبَةُ الْوَجْدِ قَارَةً وَغَيْبَةُ عَيْنِ الذِّكْرِ فِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ قال الجنيد: من قال الله عن غير مشاهدة فهو مقترى. يدل على صحة قوله (٦) قول الله (٦) تعالى (قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ) ثم قال (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْأُمْنَانِ فَاقِينَ لَكَاذِبُونَ) أكنذبهم الله وإن كانت الكلمة صدق لأنها لم تكن عن مشاهدة (٧) وقال غيره: القلب للمشاهدة واللسان للعبارة عن المشاهدة فمن عبر عن غير مشاهدة (٧) فهو شاهد زور. أنشدونا لبعض الكبار:

أَنْتَ أَلَمُولُهُ لِي لَا أَلَذِّ كُرْ وَلَهْنِي حَاشَا لِقَلْبِي أَنْ يَمْلُقَ بِهِ ذِكْرِي  
الذِّكْرُ كُرْ وَأَسْطَى بِحُجْبِكَ عَنْ نَظْرِي إِذَا تَوَشَّجَهُ مِنْ خَاطِرِي فَكُرِي  
معناه الذِّكْرُ صفة الذَّاكِرِ فإن غبتُ في ذِكْرِي كُنتَ غَيْبِي فِي وَاتِّمَّ بِحُجْبِ  
(٨) العبد عن مشاهدة مولاه أوصافه. قال سرى السقطي: صحبت زنجيا في (٩)  
البرية فرأيتُه كلما ذكر الله تغير لونه وأبيض. فقلت: يا هذا أرى عجا إنك  
كلما ذكرت الله حالت لبستك وتغيرت صفتك. فقال: (١٠) يا أخى أما (١١)  
إنك لو ذكرت الله حق ذكره لحالت لبستك وتغيرت صفتك ثم أنشأ يقول:

(١) - (١) م ن - (٢) - (٢) م - (٣) كل ن (٤) - (٤) ن (٥) الفكوى  
(٦) - (٦) م - سورة المنافقين (١٠٦٣) (٧) - (٧) م - (٨) المرون.  
(٩) البادية ن (١٠) لي ق - (١١) ن -

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا لِنَنْفِي فَتَذَكَّرْ وَلَكِنْ نَسِيمُ الْقُرْبِ يَبْدُو فِيهِمْ  
فَأَنفِي بِهِ عَنِّي وَأَبْقَى بِهِ لَهُ إِذْ الْحَقَّ عَنْهُ مُخْبِرٌ وَمَعْبُرٌ  
أُنْشِدُونَا لابن عطاء :

أَرَى الذِّكْرَ أَصْنَافًا مِنْ الذِّكْرِ كَرَحْشَوْهَا وَدَادُ وَشَوْقُ يَبْعَثَانِ عَلَى الذِّكْرِ  
فَذِكْرُ أَلِيفُ النَّفْسِ مُتَزَجٌ بِهَا يَحُلُّ مَحَلَّ الرُّوحِ فِي طَرَفِهَا يَسْرَى  
وَذِكْرُ يُعْزِي النَّفْسَ عَنْهَا لِأَنَّهُ لَهَا مُتَلِفٌ مِنْ حَيْثُ تَدْرِي وَلَا<sup>(١)</sup> تَدْرِي  
وَذِكْرُ عَلَا مِنْهُ الْفَارِقَ وَالذِّكْرُ يَجْلُ عَنْ الْإِذْرَاكِ بِالْوَهْمِ وَالْفِكْرِ  
يَرَاهُ لِحَاطِطِ الْعَيْنِ بِالْقَلْبِ رُؤْيَا فَيَجْنُو عَلَيْهِ أَنْ يُشَاهِدَ بِالذِّكْرِ  
صنف الذكركر أصنافا، فالاول ذكر القلب وهو أن يكون المذكور غير منسي  
فيذكر. والثاني ذكر أوصاف المذكور، والثالث شهود المذكور فيفني عن الذكركر  
لأن أوصاف المذكور تفنيك عن أوصافك<sup>(٢)</sup> فتفني عن الذكركر<sup>(٣)</sup>

### الباب الثامن والاربعون

#### ﴿ قولهم في الانس ﴾

سئل الجنيد عن الانس ماهو؟ فقال الانس ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة  
معنى ارتفاع الحشمة أن يكون الرجاء أغلب عليه من الخوف . وسئل ذو النون  
عن الانس . فقال : هو انبساط المحب إلى المحبوب . معناه ما قال الخليل عليه  
السلام<sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> ( أَرِنِي كَيْفَ تُحِبِّي الْمَوْتَى ) وما قال السكلم عليه السلام<sup>(٥)</sup>  
( أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ) وقوله ( أَنْ تَرَانِي )<sup>(٦)</sup> شبه العذرأى لا تطيق<sup>(٧)</sup> . وسئل

(١) بدوي م ن (٢) - (٣) ن - (٣) سورة البقرة (٢٦٢، ٢)

(٤) رب ن (٥) سورة الاعراف (١٣٩٤٧) (٦) شبهة (٧) ان تراني ن

ابراهيم المارستانى عن الانس . فقال : هو فرح <sup>(١)</sup> القلب <sup>(٢)</sup> بالمحبوب . وسئل الشبلى  
عن الانس فقال : هو وحشتك منك وقال ذو النون : أدنى مقام الانس أن يلقى  
فى النار فلا يغيبه ذلك عن أنس به . وقال بعضهم : الانس هو أن يستأنس  
بالاذكار فيغيب به عن رؤية الاغيار <sup>(٣)</sup> أنشدونا لرويم :

شغلت قلبي بما لديك فما ينفك طول الحياة من فكري  
آنستني منك بالوداد وقد أوحشتني من جميع <sup>(٤)</sup> ذا البشر  
ذكرك لي مؤنس يعارضني يؤعدني عندك منك بالظفر  
وحيث ما كنت يا مدى همي فأنت مني بموضع النظر

### الباب التاسع والاربعون

#### ﴿ قولهم فى القرب ﴾

سئل سرى السقطى عن القرب فقال : <sup>(٥)</sup> هو الطاعة . وقال غيره : القرب  
أن يتدل <sup>(٦)</sup> عليه ويتدل له لقوله عز وجل <sup>(٧)</sup> ( وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ) سئل رويم  
عن القرب فقال : ازالة كل معترض . وسئل غيره عن القرب فقال : <sup>(٨)</sup> هو  
أن تشاهد أفعاله بك ، معناه أن ترى صنائعه <sup>(٩)</sup> ومننه عليك وتغيب فيها عن  
رؤية أفعالك وبجاهداتك <sup>(١٠)</sup> ، وأخرى <sup>(١١)</sup> أن لا <sup>(١٢)</sup> تراك فاعلا لقوله  
عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١٣)</sup> ( وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى )  
وقوله <sup>(١٤)</sup> ( فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ) . وأنشدونا للنورى :

(١) ن - (٢) المحبوب ن الى المحبوب ق (٣) قال ق  
(٤) ذون (٥) القرب ق (٦) م - (٧) سورة الملق (١٩،٩٦)  
(٨) م - (٩) ومنته م (١٠) فان البادى بالود لا يكافى ن (١١) أنه ق  
(١٢) يريك ق تريك ن (١٣) سورة الانفال (١٧،٨)

أَرَانِي جَمْعِي فِي فَنَائِي تَقَرُّبًا وَهَيْهَاتَ إِلَا مِنْكَ عَنْكَ التَّقَرُّبُ  
فَمَا عَنْكَ لِي صَبْرٌ وَلَا فِيكَ حِيلَةٌ وَلَا مِنْكَ لِي بُدٌّ وَلَا عَنْكَ مَهْرَبٌ  
تَقَرَّبَ قَوْمٌ بِالرَّجَا فَوَصَلَتْهُمْ فَمَا لِي بَعِيدًا مِنْكَ وَالْكَلَّ يَعْطِبُ

معناه ارانى حالى أن جمعى بك وفنائى عما سواك تقرب اليك ، والجمع والفناء  
صفتان . ولا يكون القرب منك بصفى بل بك يكون القرب <sup>(١)</sup> اليك منك .  
ثم قال : تقرب <sup>(٢)</sup> اليك أقوام بافعالهم وطاعاتهم فوصلتهم تفضلا منك ، وليست  
لى أفعال أتقرب بها اليك وأنا أهلك شوقا إلى القرب منك ولا سبيل <sup>(٣)</sup> لى اليه  
من حيث أنا . أنشدونا للنورى أيضا :

يَا مَنْ أَشَاهَدُهُ ~~عَنْ طَائِفَةٍ~~ مِنْ قَرِيبًا وَقَدْ عَزَّتْ مَطَالِبُهُ  
إِذَا سَمِعْتُ نَفْسِي سَلَوَةً عَنْهُ رَدَّنِي إِلَيْهِ شُهُودٌ لَيْسَ تَقْنَى عَجَابُهُ  
معنى السلوة الاياس . يقول : كلما ايست من حيث أنا ردى عن الاياس  
ما منه من الفضل الذى بدا به <sup>(٤)</sup> .

## الباب الخمسون

### ﴿ قولهم فى الاتصال ﴾

معنى الاتصال أن ينفصل بسرّه عما سوى الله فلا يرى <sup>(٥)</sup> بسرّه بمعنى  
التعظيم غيره ، ولا يسمع إلا منه . قال النورى : الاتصال مكاشفات القلوب  
ومشاهدات الاسرار مكاشفات القلوب كقول حارثة كَأَنِّي انْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي  
بَارِزًا ، ومشاهدات الاسرار كقوله عليه السلام « أعبد الله كأنك تراه » وكقول

(١) م - (٢) ذ ق (٣) م ن -

(٤) وقال الشبلى قد تحيرت بك خذ بيدى يادبلا لمن تحير بك ق

(٥) لسره م سره ن

ابن عمر كنا نترأى الله <sup>(١)</sup> [فى ذلك المكان] . وقال غيره <sup>(٢)</sup> : الاتصال وصول السر إلى مقام الذهول . معناه أن يشغله تعظيم الله عن تعظيم من سواه . وقال بعض الكبار : الاتصال أن لا يشهد العبد غير خالقه . ولا يتصل بغيره خاطر لغير صانعه . قال سهل : حر كوا بالبلاء فتحركوا ولو سكنوا اتصلوا .

## الباب الحادى والخمسون

### ﴿ قولهم فى المحبة ﴾

قال الجنيد : المحبة ميل القلوب . معناه أن يميل قلبه الى الله وإلى ما لله من غير <sup>(٣)</sup> تكلف ، وقال غيره . المحبة هى الموافقة <sup>(٤)</sup> . معناه الطاعة له فيما أمر ، والانتفاء عما زجر ، والرضا بما حكم . وقد ر . قال محمد بن على الكتانى : المحبة الايثار للمحجوب . قال غيره : المحبة ايثار ما تحب لمن تحب . قال أبو عبد الله النباجي : المحبة لذّة فى المخلوق ، واستهلاك فى المخلوق . معنى الاستهلاك أن لا يبقى لك حظ ولا يكون لمحبتك علة ولا تكون قائما بعلة . قال سهل : من أحبّ الله فهو العيش ، ومن أحبّ فلا عيش له . معنى هو العيش <sup>(٥)</sup> أنه يطيب عيشه لأن المحبّ يتلذذ بكل ما يرد عليه من المحجوب من مكروه أو محبوب ، ومعنى لا عيش له لأنه يطلب الوصول اليه ويخاف الانقطاع <sup>(٦)</sup> . دونه فيذهب عيشه . وقال بعض الكبار : المحبة لذّة والحق لا يتلذذ به لأن مواضع الحقيقة دهش <sup>(٧)</sup> واستيفاء وحيرة ، فحبة <sup>(٨)</sup> العبد لله تعظيم يحل الأسرار فلا يستجيز تعظيم <sup>(٩)</sup> سواه ، ومحبة <sup>(٨)</sup> الله للعبد هو أن يبليه به فلا يصلح لغيره . وهو معنى قوله تعالى <sup>(١٠)</sup>

(١) والله الموفق ن (٢) بعضهم ن (٣) مكلف فى تكليف ن

(٤) معناها فى (٥) أى فى (٦) عنه فى (٧) واستثناء فى (٨) — (٨)

(٩) من فى (١٠) سورة طه (٤٣، ٢٠)



(وَأَصْطَنَمْتُكَ لِنَفْسِي) ومعنى لا يصلح لغيره أن لا يكون فيه فضل لمراقبة الأغيار ومراعاة الأحوال . قال بعضهم : المحبة على وجهين محبة الاقرار وهو للخاص والعامة ، ومحبة الوجد من طريق (١) الاصابة فلا يكون فيه رؤية النفس والخلق ولا رؤية الاسباب والأحوال بل يكون مستغرقا في رؤية ما لله وما منه .  
أَنشَدُونَا لِبَعْضِهِمْ (٢)

أَحْبَبْتُ حُبِّيْنَ حُبَّ الْهَوَى وَحِبًّا لَأَنَّكَ أَهْلٌ لَذَا كَا  
فَأَمَّا الَّذِي هُوَ حُبُّ الْهَوَى فَشَغَلِي بِذِكْرِكَ (٣) عَمَّنْ سِوَا كَا  
فَأَمَّا الَّذِي أَنْتَ أَهْلٌ لَهُ فَلَسْتُ أَرَى الْكَوْنَ حَتَّى أَرَا كَا  
فَمَا أَلْحَمْدُ فِي (٤) ذَا وَلَا ذَاكَ لِي وَلَكِنْ لَكَ الْحَمْدُ فِي (٤) ذَا وَذَا كَا

قال ابن عبد الصمد : المحبة هي التي تعمي وتضم ؛ تعمي عما سوى المحبوب فلا يشهد سواه مطلوبا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « حبك الشيء يعمي ويضم » وأنشد :

أَصَمَّنِي الْحُبُّ إِلَّا عَنْ (٥) تَسَامُرِهِ قَمَنْ رَأَى حُبَّ حُبٍّ يُوْرِثُ الصَّمَمَا  
وَكَفَّ طَرْفِي إِلَّا عَنْ رِعَايَتِهِ وَالْحُبُّ يَعْمِي وَفِيهِ الْقَتْلُ إِنْ كَتِمَا  
وَأَنشَد (٦) أَيْضَا :

فَرَطُ الْمَحَبَةِ حَالٌ لَا يَقَاوِمَهَا رَأَى الْأَصِيلَ إِذَا مَحْدُورُهُ قَهْرَا  
يَلْتَذُّ إِنْ عَدَلَتْ مِنْهُ قَوَارِعُهُ وَإِنْ تَزَيَّدَ فِي (٧) تَعْدِيلِهِ بَهْرَا  
(فصل) (٧) إن للقوم عبارات تفرّدوا بها واصطلاحات فيما بينهم لا يكاد يستعملها غيرهم ، فنخبر ببعض ما يحضرونه ونكشف معانيها (٨) بقول وجيز . وإنما

(١) الاجابة في (٢) قال ن شمر ق (٣) حمام ن (٤) ذي ن  
(٥) تارده م تساوده ق (٦) م - (٧) - (٧) ن - اظم ق ن  
(٨) بالفظ ن

نقصد في ذلك الى معنى العبارة <sup>(١)</sup> دون ما تتضمنه العبارة <sup>(٢)</sup> فان مضمونها لا يدخل تحت الاشارة فضلا عن الكشف ، وأما كنهه أحوالهم <sup>(٣)</sup> فان العبارة <sup>(٣)</sup> عنها مقصورة وهي لأربابها مشهورة .

## الباب الثاني والخمسون

### ﴿ قولهم في التجريد والتفريد ﴾

فمضى التجريد : أن يتجرد <sup>(١)</sup> بظاهره عن الاعراض وبباطنه عن الاعراض ، وهو أن لا يأخذ من عرض الدنيا شيئاً ولا يطلب على ما ترك منها عوضاً من عاجل ولا آجل . بل يفعل ذلك لوجوب حق الله تعالى لا لعله غيره ولا لسبب سواه ، ويتجرد <sup>(٢)</sup> بسره عن ملاحظة المقامات التي يحملها والأحوال التي ينازلها ، بمعنى السكون اليها والاعتناق لها .

والتفريد : أن يتفرد عن الاشكال وينفرد في الأحوال ويتوحد في الأفعال وهو أن تكون أفعاله لله وحده فلا يكون فيها رؤية نفس ولا مراعاة خلق ولا مطالعة عوض ، ويتفرد في الأحوال عن الأحوال فلا يرى لنفسه حالاً بل يغيب برؤية محوها عنها ، ويتفرد عن الاشكال فلا <sup>(٦)</sup> يأنس بهم ولا يستوحش منهم . وقيل : التجريد أن لا يملك ، والتفريد أن لا يملك . أنشدونا لعمر و بن عثمان السكي .

تَفَرَّدَ بِاللَّهِ الْفَرِيدُ فَرِيدٌ      فَظَلُّ وَحِيداً وَالْمَشُوقُ وَحِيدُ  
وَذَاكَ لِأَنَّ الْمُرْدِينَ رَأَيْتُهُمْ      عَلَى طَبَقَاتٍ وَاللُّثُوثُ كَعَيْدُ  
فَمِنْ مُفْرِدٍ يَسْمُو بِهِمْ قَلْبُهُ      عَنْ أَمَلِكِ جَمْعاً فَهُوَ عَنْهُ يَحِيدُ

(١) لا الى ق (٢) - (٢) ن - (٣) عن كنهه أحوالهم ن (٤) ظاهره م ن  
(٥) سره ن (٦) يستأنس م

وَأُذْمِنَ سَيْراً فِي السَّمَوِ تَوْحِداً <sup>(١)</sup> وَكُلَّ وَحِيدٍ بِالْبَلَاءِ فَرِيدٍ  
وَأَخْرُ يَسْمُو فِي الْعَلَوِ تَفَرُّداً عَنِ النَّفْسِ وَجِداً <sup>(٢)</sup> فَهِيَ مِنْهُ تَبِيدُ  
وَأَخْرُ <sup>(٣)</sup> مَفْكُوكٌ مِنَ الْأَسْرِ <sup>(٤)</sup> بِالْفَنَاءِ فَأَصْبَحَ خَلِواً وَاجْتَبَاهُ وَدُودُ  
فَالَّذِي أَدْمِنَ سَيْراً فِي السَّمَوِ مُتَوَحِّداً بِالْبَلَاءِ لِأَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى مَا يُطْلَبُ  
وَلَا يَسَا كُنْ شَيْئاً دُونَهُ ، وَالَّذِي تَفَرَّدَ عَنِ النَّفْسِ <sup>(٥)</sup> وَجِداً فَلَا يَحْسُ بِالْبَلَاءِ ،  
وَالَّذِي فَكَّ مِنْ أَمْرِ النَّفْسِ بِالْفَنَاءِ عَنْهَا هُوَ الْمُجْتَبَى الْمُقَرَّبَ الْمُتَفَرَّدَ بِالْحَقِيقَةِ .

### الباب الثالث والخمسون

#### ﴿ قَوْلُهُمْ فِي الْوَجْدِ ﴾

ومعنى الوجد : هو ما صادف القلب من فزع أو <sup>(٦)</sup> غم أو رؤية معنى من  
أحوال الآخرة أو كشف حالة بين العبد وبين الله عز وجل . قالوا : وهو جمع  
القلوب وبصرها ، قال الله تعالى <sup>(٧)</sup> : ( فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى  
الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ) وقال <sup>(٨)</sup> : ( أَوْ أَلْتَمَسَ السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ) <sup>(٩)</sup> فمن  
ضعف وجده تواجد والتواجد ظهور ما [ يجد ] في باطنه على ظاهره ومن قوى  
<sup>(١٠)</sup> تمكن فسكن . قال الله تعالى <sup>(١١)</sup> : ( تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ  
ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ) . قال النوري : الوجد لهيب يلسأ  
في الأسرار ويسنح عن الشوق <sup>(١٢)</sup> فتضطرب الجوارح طرباً أو حزناً عند ذلك  
الوارد . وقالوا : الوجد مقرون بالزوال والمعرفة ثابتة <sup>(١٣)</sup> لا تزول . أنشدونا للجنيد :

(١) فظل وحيداً ن (٢) فهو ن (٣) مقلوب ن (٤) والفناء ق بالنق ن  
(٥) ن - متفرداً ق (٦) هم ق (٧) سورة الحج (٤٥٦٢)  
(٨) سورة ق (٣٦٥٠) (٩) ثم من ن (١٠) وجده ق (١١) سورة  
الزمر (٢٤، ٣٩) (١٢) عن القلب ق (١٣) بالله تعالى ق

دعوى الصالح

الْوَجْدُ يُطْرَبُ مَنْ فِي الْوَجْدِ رَاحَتُهُ  
قَدْ كَانَ يُطْرَبُنِي وَجْدِي فَأَسْأَلُنِي  
وَأَنْشِدُونَا لِبَعْضِ الْكِبَارِ :

أَبْدَى الْحِجَابِ فَذَلَّ فِي سُلْطَانِهِ  
هَيْهَاتَ يُدْرِكُ بِالْوَجْدِ وَإِنَّمَا  
لَا الْوَجْدُ يُدْرِكُ غَيْرَ رَسْمِ دَائِرِ  
قَدْ كُنْتُ أَطْرَبُ لِلْوَجْدِ مُرَوَّعًا  
أَفْنَى الْوَجْدِ بِشَاهِدٍ مَشْهُودُهُ  
أَفْنَى الْوَجْدِ وَكُلُّ مَعْنَى يُدْرِكُ

وقال بعضهم : الوجد بشارات الحق بالترقى إلى مقامات مشاهداته .  
وَأَنْشِدُونَا <sup>(٥)</sup> لِبَعْضِهِمْ :

مَنْ جَادَ بِالْوَجْدِ آخَرَى أَنْ يَجُودُ بِمَا  
أَيَقُنْتُ حِينَ بَدَأَ بِالْوَجْدِ يَبْعَثُنِي  
<sup>(٦)</sup> وَلِلشَيْلَى :

الْوَجْدُ عِنْدِي <sup>(٦)</sup> جُودٌ  
وَشَاهِدُ الْحَقِّ عِنْدِي <sup>(٧)</sup> يَقْنَى شُهودَ الْوَجْدِ

### الباب الرابع والخمسون

مناجاة

﴿ قولهم في الغلبة ﴾

الغلبة حال تبدو للعبد لا يمكنه معها ملاحظة السبب ، ولا مراعاة الأدب .  
ويكون مأخوذاً عن <sup>(٨)</sup> تمييز ما يستقبله . فربما خرج إلى بعض ما ينكر عليه

(١) ظهوري (٢) يظهرني (٣) حق م (٤) يحضرني (٥) ن -

(٦) - (٦) ن - (٧) ينقني م (٨) تميزني

من لم يعرف حاله ويرجع<sup>(١)</sup> على نفسه صاحبه إذا سكنت غلبات ما يجده ويكون  
الذي غلب عليه خوف أو هيبة أو اجلال أو حياء أو بعض هذه الأحوال  
كما جاء في الحديث عن أبي لبابة بن عبد المنذر حين استشاره بنو قريظة لما  
استنزلهم النبي صلى الله عليه وسلم على حكم سعد بن معاذ فأشار بيده إلى حلقه أنه  
الذبح ثم ندم على ذلك وعلم أنه قد خان الله ورسوله ، فانطلق على وجهه حتى  
ارتبط في المسجد إلى عمود من عمده وقال : لا أبرح مكاني هذا حتى يتوب الله  
(٢) علي مما صنعت . فهذا لما (٣) أن غلب عليه الخوف من الله عز وجل حال  
بينه وبين أن يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان (٤) هو الواجب عليه لقول  
الله عز وجل : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ  
لَهُمُ الرَّسُولُ ) الآية . وليس (٥) في الشريعة ارتباط بالسوارى والعمد . وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم لما أن استبطأه : « أما (٦) لو جاءني لاستغفرت له فأما  
إذا فعل (٧) ما فعل (٨) فما أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه » .  
[ فله أعلم الله صدقه وإن ذلك صدر عنه لغلبة الخوف عليه غفر له ] فأنزل الله توبته  
فأطلقه النبي صلى الله عليه وسلم . (٩) فأبو لبابة رضى الله عنه لما أن غلب عليه  
الخوف لم يمكنه ملاحظة السبب وهو استغفار الرسول صلى الله عليه وسلم (١٠) لقوله  
تعالى : ( وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ) الآية ولم يمكنه مراعاة الأدب والأدب  
أن يعتذر الى من أذنب اليه وهو الرسول صلى الله عليه وسلم (١١) . وكما غلب على  
عمر رضى الله عنه حمية الدين حين (١٢) اعترض على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم (١٣) لما أراد أن يصلح المشركين عام الحديبية (١٤) فوثب عمر حتى أتى

(١) الى ن (٢) ن - (٣) ن - (٤) هو ن

(٥) سورة النساء (٤ ، ٦٧) (٦) يجوز ن (٧) انه ن

(٨) - (٨) في - (٩) - (٩) م - (١٠) لانه كان سبب عفو له ن

(١١) عرض ن (١٢) - (١٢) ن -

أبا بكر رضى الله عنه فقال : يا أبا بكر أليس هذا برسول الله قال بلى <sup>(١)</sup> قال ألسنا بالمسلمين قال بلى <sup>(٢)</sup> قال أليسوا بالمشركين قال بلى قال فعلى ما <sup>(٣)</sup> نعطى الدنية فى ديننا . فقال أبو بكر : يا عمر الزم غرزه فأنى أشهد أنه رسول الله فقال عمر <sup>(٤)</sup> وأنا أشهد أنه رسول الله ثم غلب عليه ما يجد حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مثل ما قال لأبى بكر وأجابه النبي صلى الله عليه وسلم كما أجابه أبو بكر حتى قال « أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعنى » <sup>(٥)</sup> فكان عمر يقول فما زلت أصوم وأتصدق وأعتق وأصلى من الذى صنعت يومئذ مخافة كلامى الذى تكلمت به حتى رجوت أن يكون خيراً « وكاعتراضه <sup>(٦)</sup> عليه صلى الله عليه وسلم أيضاً حين صلى على عبد الله بن أبى <sup>(٧)</sup> قال عمر فتحوّلت حتى قت فى صدره وقلت <sup>(٨)</sup> يا رسول الله أتصلى على هذا وقد قال يوم كذا كذا يعدد أياماً له حتى قال له « أخر عني يا عمر انى خيرت فاخترت « وصلى عليه فقال عمر فعجب لى وجرائى على رسول الله . ومنه حديث أبى <sup>(٩)</sup> طيبة حين حجج النبي صلى الله عليه وسلم فشرّب دمه وذلك محذور فى الشريعة ولكن فعله فى حال الغلبة فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وقال « لقد احتظرت بحظائر من النار » فهذه <sup>(١٠)</sup> كلها وأماها <sup>(١١)</sup> كثيرة تدل على أن حالة الغلبة حالة صحيحة ويجوز فيها ما لا يجوز فى حال السكون « ويكون الساكن فيها بما هو أرفع منه فى الحال أمكن وأتم حالة كما كان أبو بكر <sup>(١٢)</sup> رضى الله عنه .

## الباب الخامس والخمسون

### ﴿ قولهم فى السكر ﴾

وهو أن يغيب عن تمييز الأشياء ولا يغيب عن الأشياء ، وهو أن لا يميز بين

(١) - (١) م - (٢) ذاتى (٣) له ق (٤) قال ق (٥) على النبي ق  
(٦) ذرن (٧) له ق (٨) طيبة م (٩) ق ن (١٠) ن - (١١) الصديق ق



مراقفه وملأه وبين اضدادها في مراقبة الحق فان غلبت وجود الحق تسقطه عن التمييز بين ما يؤله ويلذّه كما روى في بعض الروايات في حديث حارثة <sup>(١)</sup> أنه قال <sup>(١)</sup> استوى عندي حجرها ومدرها <sup>(٢)</sup> وذهبها وفضتها ، وكما قال عبد الله بن مسعود ما أبالي على أيّ الحالين وقعت على غنى أو فقر <sup>(٣)</sup> فان كان فقراً فان فيه الصبر وان كان غنى فان فيه الشكر . ذهب عنه التمييز بين الأرفق وضده وغلب عليه رؤية ما للحق من الصبر والشكر <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> والصحو الذي هو عقيب السكر هو أن يميز فيعرف المؤلم من الملتذ فيختار المؤلم في مراقبة الحق ولا يشهد الألم بل يجد لذّة في المؤلم كما جاء عن بعض الكبار أنه قال : لو قطعتي <sup>(٦)</sup> بالبلاء أربا أربا ما ازددت لك إلا حباً حباً . وعن أبي درداء أنه قال : أحب الموت اشتياقاً الى ربّي وأحبّ المرض تكفيراً لخطيئتي وأحبّ الفقر تواضعاً لربي . وعن بعض الصحابة أنه قال : يا حبيذا المكر وهان الموت والفقر . وهذه الحالة أتمّ لأن صاحب السكر يقع على المكروه من حيث لا يدري ويفيب عن وجود <sup>(٧)</sup> التكره وهذا يختار الآلام على الملاذ ثم يجد اللذّة فيما <sup>(٨)</sup> يؤله لغلبة شهود فاعله ، والصاحي الذي نعتّه <sup>(٩)</sup> قبل نعت <sup>(٩)</sup> السكر ربما يختار الآلام على الملاذ لرؤية ثواب أو مطالعة عوض وهو متألم <sup>(١٠)</sup> في الآلام ومتلذذ في الملاذ فهو نعت <sup>(١١)</sup> الصحو والسكر . وأنشدونا لبعض الكبار :

كفأك بأنّ الصّحو <sup>(١٢)</sup> أو جدّ كما بقي فكيف بحال السكر والسكر أجدر  
فحالأك لي حالان صحو وسكرة فلا زلت في حالي أضحو وأسكر

(١) - (١) م - (٢) ينتهي ن (٣) ان ق (٤) وأنشد بعضهم :

قد استولى على قلبي هواك ومالي في فؤادي من سواك  
فلو قطعتني في الحب أربا لما جن الفؤاد الى سواك ق

(٥) ومنها ق (٦) م - (٧) المكروه م (٨) يؤلم ق (٩) - (٩) م -

(١٠) من م (١١) الصبر ق (١٢) أوجد أنني ق م [ ماله ]

(١) معناه أن حالة التمييز إذا أسقط عنى مالى وأوجد ما (٢) لك فكيف يكون حالة السكر وهو سقوط التمييز عنى ويكون (٣) الله هو الذى يصرفنى فى وظائفى وبراءتى فى أحوالى . وهاتان حالتان تجريان على (٤) الله تعالى لا لى (٥) فلا زلت فى هاتين الحالتين أبداً .

## (٦) الباب السادس والخمسون

﴿ قولهم فى (٦) الغيبة والشهود ﴾

فمعنى الغيبة أن يغيب عن حظوظ نفسه فلا يراها وهى أعنى الحظوظ قائمة معه موجودة فيه غير أنه غائب عنها بشهود ما للحق كما قال أبو سليمان الداراني . وبلغه أنه قيل للأوزاعى رأينا جاريتك الزرقاء فى السوق . فقال أوزرقاء هى ؟ فقال سليمان : انفتحت عيون قلوبهم وانطبقت عيون رؤوسهم . أخبر أن غيبته عن زرقتها كانت مع بقاء لذة الحور فيه بقوله أوزرقاء هى . والشهود أن (٧) يرى حظوظ نفسه (٧) بالله لا بنفسه (٨) ومعنى ذلك (٩) أن يأخذ ما يأخذ بحال العبودية وخضوع البشرية لا للذة والشهوة . وغيبة أخرى وراء هذه وهى أن يغيب عن الفناء والفانى بشهود البقاء والبقى لا غير كما أخبر حارثة (١٠) عن نفسه (١٠) ويكون الشهود شهود غلبة لا شهود عيان ويكون غيبته عما غاب غيبة شهود الضر والنفع لا غيبة استتار واحتجاب . وأنشدونا للنورى :

شَهِدْتُ وَلَمْ أَشْهَدْ لِحَاطَا لَحَظَّتْهُ      وَحَسَبُ لِحَاطِ شَاهِدٍ غَيْرُ مُشْهَدٍ  
وَرَغِبْتُ مُغِيبًا غَابَ لِلْغَيْبِ غَيْبُهُ      فَلَالَحَ ظُهُورُ غَيْبِهِ غَيْرُ مُفْقَدٍ

(١) يقول م (٢) الله تعالى ق (٣) أنت م (٤) لك م  
(٥) فام (٦) - (٦) م ق ومنها وكذا دائماً (٧) - (٧) م يراها ق  
(٨) وم (٩) أنه م (١٠) - (١٠) م ق

وعبر عن الشهود بعض مشائخنا فقال : الشهود أن تشهد ماتشهد مستصغراً  
له معدوم الصفة لما غلب عليك من شاهد الحق كما جاء :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ <sup>(١)</sup> وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ <sup>(٢)</sup>  
وكما قال مومنى عليه السلام <sup>(٣)</sup> : ( إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ) رأى السامرى  
معدوم الصفة فى شهود الحق . وَأَنشَدُونَا لِلنُّورِ :

تَسْتَرْتُ عَنْ دَهْرِي بِسِتْرِ هُمُومِهِ      تَحْيِرُهُ فِي قَدَرٍ مِنْ جَلٍّ عَنْ قَدَرِي  
فَلَا الدَّهْرُ يَدْرِي أَنَّنِي عَنْهُ غَائِبٌ <sup>(٤)</sup>      وَلَا أَنَا أَذْرِي بِالْخُطُوبِ إِذَا تَجَرَّي  
<sup>(٥)</sup> إِذَا كَانَ كُلُّ قَائِمًا بِوَفَائِهِ      فَلَسْتُ أَبَالِي مَا حَيَّيْتُ يَدَ الدَّهْرِ <sup>(٦)</sup>

### الباب السابع والخمسون

﴿ قولهم فى الجمع والتفرقة ﴾

أول الجمع <sup>(١)</sup> جمع الهمة وهو أن تكون الهموم كلها هماً واحداً وفى الحديث :  
« من جعل الهموم هماً واحداً <sup>(٢)</sup> هم المعاد كفاه الله سائر همومه ومن تشعبت به  
الهموم <sup>(٣)</sup> لم يبال الله فى أى أوديتها هلك » وهذه حال المجاهدة والرياضة ،  
والجمع الذى <sup>(٤)</sup> يعينه أهله هو أن يصير ذلك حالاً له وهو أن لا تتفرق همومه  
فيجمعها تكلف <sup>(٥)</sup> العبد بل يجتمع الهموم فتصير بشهود الجامع لها هماً واحداً  
<sup>(٦)</sup> ويحصل الجمع <sup>(٧)</sup> إذ كان <sup>(٨)</sup> بالله وحده دون غيره . والتفرقة التى  
هى عقيب الجمع هو أن يفرق بين العبد وبين همومه فى حظوظه وبين طلب

(١) - (١) م - (٢) سورة الاعراف (٧ ، ١٥٤)

(٣) ومأم (٤) - (٤) م - (٥) جميع ق

(٦) لمأاده م (٧) لا يلى م (٨) هو م (٩) م -

(١٠) ويجمل م ويجمع ق (١١) - (١١) فى جمع الهمم إذ ذاك م

مراقبه وملاذه فيكون مفرقا بينه وبين نفسه فلا تكون حركاته لها وقد يكون المجموع ناظراً الى حظوظه في بعض الأحوال غير أنه ممنوع منها قيد حيل بينه وبينها لا يثنى له منها شيء وهو غير كاره لذلك بل يريد له لعله بأنه فعل الحق به واختصاصه له وجذبه إياه مما دونه . سئل بعض الكبار عن الجمع ماهو ؟ فقال : جمع الاسرار <sup>(١)</sup> بما ليس منه بدّ وقهرها فيه إذ لا شبه له ولا ضدّ . وقال غيره : جمعهم به حين وصلهم بالقصور عنه وفرقهم عنه حين طلبوه بما منهم فسمح التشيت لارتياده بالأسباب وحصل الجمع حين شاهدوه في كل باب . فالتفرقة التي عبر عنها هي التي قبل الجمع ، معناه أن التقرب اليه بالأعمال تفرقة وإذا شاهدوه مقرباً لهم فهو الجمع . أنشدونا لبعض الكبار :

الْجَمْعُ أَفْقَدَهُمْ مِنْ حَيْثُ هُمْ قَدِمًا      وَالْفَرْقُ أَوْجَدَهُمْ حَيْثُ بَلَا أَثَرُ  
فَاتَتْ نَفْسُهُمْ <sup>(٢)</sup> وَالْفَوْتُ فَقَدَهُمْ      فِي شَاهِدٍ جُمِعُوا فِيهِ عَنْ <sup>(٣)</sup> الْبَشَرِ  
وَجَمْعُهُمْ عَنْ نَعْوَةِ الرَّسْمِ مَحْوُهُمْ      عَمَّا يُؤَثِّرُهُ التَّلْوِينُ بِالْغَيْرِ  
وَالْحَيْنُ حَالٌ تَلَاشْتُ فِي قَدِيمِهِمْ      عَنْ شَاهِدِ الْجَمْعِ إِضْمَارٌ بِلاُ صَوْرِ  
حَتَّى تُوَافِيَ لَهُمْ فِي الْفَرْقِ مَا عَظُفَتْ      عَلَيْهِمْ مِنْهُ حَيْنُ الْوَقْتِ فِي الْحَضَرِ  
فَالْجَمْعُ غَيْبَتُهُمْ وَالْفَرْقُ حَضَرَتُهُمْ      وَالْوَجْدُ وَالْفَتْدُ فِي هَذَيْنِ بِالنَّظَرِ

معنى قوله الجمع أفقدهم من حيث هم أي علمهم بوجودهم <sup>(٤)</sup> للحق في علمه بهم أفقدهم <sup>(٥)</sup> من الحين الذي صاروا موجودين <sup>(٦)</sup> له فجعل الجمع حالة العدم حيث لم يكن إلا علم الحق بهم والفرق حالة ما أخرجهم من العدم إلى الوجود قوله فأتت نفوسهم أي رأوها حين الوجود كما كانوا إذ هم فقود لا <sup>(٧)</sup> يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يتغير علم الله فيهم <sup>(٨)</sup> وجمعهم هو أن يحوهم عن

(١) بأن ق (٢) والموت م (٣) الشرق (٤) الحين م (٥) في ق

(٦) لهم ق (٧) يمكن ق (٨) وقولهم ق

فعوت الرسم وهي <sup>(١)</sup> أفعالهم وأوصافهم في أنها لا تؤثر أثر تلوين وتغيير بل تكون على ما علم الله جل وعز وقدر وحكم فتلاشت حالهم حين وجودهم في قديم العلم إذا كانوا <sup>(٢)</sup> معدسين لا موجودين مصورين ، وإذا أوجدتهم أجرى عليهم ما سبق لهم منه ، فالجمع أن يغيبوا عن حضورهم وشهودهم أيام متصرفين ، والفرق أن يشهدوا أحوالهم وأفعالهم ، والوجد والفقد حالان <sup>(٣)</sup> متغايران لهم لا للحق تعالى .  
<sup>(٤)</sup> قال أبو سعيد الخراساني: معنى الجمع أنه أوجدتهم نفسه في أنفسهم بل أعدمهم وجودهم لأنفسهم عند وجودهم له . معناه قوله « كنت له ممعاً وبصراً ويدا في يسمع وبني يبصر » الخبر . وذلك أنهم كانوا يتصرفون بأنفسهم لا لأنفسهم فصاروا متصرفين للحق بالحق <sup>(٤)</sup> .

### الباب الثامن والخمسون

#### ﴿ قولهم في التجلي والاستتار ﴾

قال سهل : التجلي على ثلاثة أحوال ؛ تجلي ذات وهي المكاشفة ، وتجلي صفات الذات <sup>(٥)</sup> وهي موضع النور ، وتجلي حكم الذات وهي الآخرة وما فيها . معنى قوله تجلي ذات وهي المكاشفة كشوف <sup>(٦)</sup> الغلبة في الدنيا كقول عبد الله ابن عمر : كنا نترأى الله في ذلك المكان يعني في الطواف . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أعبد الله كأنك تراه » . وكشوف العيان في الآخرة . ومعنى قوله <sup>(٧)</sup> تجلي صفات الذات وهي <sup>(٧)</sup> موضع النور <sup>(٨)</sup> هو أن تتجلي له قدرته عليه فلا يخاف غيره وكفايته له فلا يرجو سواه . وكذلك جميع الصفات كما قال حارثة :

(١) ان ينهب عنهم في (٢) معلومين في (٣) متغيرتان م

(٤) — (٤) م — (٥) وهو في (٦) القلب م

(٧) — (٧) في — (٨) فهو في

كأنى أنظر الى عرش ربي بارزاً كأن تجلى له كلامه في أخباره فصار الخبر<sup>(١)</sup> له كاللعينة ، وتجلى حكم الذات يكون في الآخرة فريق في الجنة وفريق في السعير . قال بعض الكبار : علامة تجلى الحق<sup>(٢)</sup> للأسرار هو أن لا يشهد السر ما يتسلط عليه التعبير أو يحويه الفهم فمن عبر أو فهم فهو خاطر استدلال لا ناظر اجلال . معناه أن يشهد مالا يمكنه العبارة<sup>(٣)</sup> لأنه لا يشهد إلا تعظيماً وهيبة<sup>(٤)</sup> فيسقطه ذلك عن تحصيل مشاهد من الحال . وأنشدونا لبعضهم :

إذا ما بدت لي تعظمتها فأصدر في حال من لم يرد  
أجده إذا غبت عني به وأشهد وجدى له قد قُصد  
فلا<sup>(٥)</sup> الوجد يشهدني غيره ولا أنا أشهده مُنفرد  
جُمعت وُفِّرت عني به فَرَّدُ التَّوَّاصِلِ مَثْنَى العَدَدِ

معناه إذا بدت الحقيقة غلب على التعظيم فأغيب في شاهد التعظيم عن شهود التحصيل فأكون كمن لم يبد له وإنما يكون وجودى له إذا غبت عني وإذا غبت فقد وجودى لخالة الوصل الذى هو فناى عني لا يشهدني غيره وحالة الانفراد<sup>(٦)</sup> وقيامى بصفتى يعينى عن شهوده فكأن جمعى به فرقنى عني فيكون حالة الوصل هو أن يكون الله عز وجل مصرّفى فلا أكون أنا فى أفعالى فهو الله تعالى لا أنا كما قال<sup>(٨)</sup> لنبيه<sup>(٧)</sup> (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) وهذا<sup>(٩)</sup> لسان الحال ، ولسان العلم<sup>(٩)</sup> أن الله مصرّفى وأنا به متصرف فيكون المعبود والعبد . وقال بعضهم : التجل رفع حجية البشرية لا أن تتلون ذات الحق جل وعز<sup>(١١)</sup> والاستتار أن تكون البشرية حائلة بينك وبين شهود

(١) ق - (٢) على الاسرار م (٣) عنه ق (٤) فيمنعه م

(٥) الوصل م (٦) وفناى ق (٧) سورة الانفال (٨، ١٧) (٨) الله تعالى ق

(٩) - (٩) ق - (١٠) ومن جهة ق (١١) عن ذلك وعلام



الغيب ومعنى رفع حجة البشرية أن يكون الله تعالى يقيمك تحت موارد ما يبدو لك من الغيب لأن البشرية لا تقاوم أحوال الغيب والاستتار الذي يعقب التجلي هو أن تستتر الأشياء عنك فلا تشاهدها كقول عبد الله بن عمر <sup>(١)</sup> للذي سلم عليه <sup>(٢)</sup> وهو في الطواف فلم يردّ عليه فشكاه فقال : إنا كنا نترأى الله في <sup>(٣)</sup> ذلك المكان <sup>(٣)</sup> أخبر عن تجلي الحق له بقوله كنا نترأى الله <sup>(٤)</sup> وأخبر عن الاستتار بغيبته عن التسليم عليه . وأنشدونا لبعض الكبار :

مَرَّائِ الْحَقُّ لَا تَبْدُو لِمُحْتَجِبٍ    أَخْفَاهُ عَنْكَ فَلَا تُعْرَضُ لِمُخْطِئِهِ  
لَا تُعْنِ نَفْسُكَ فِيمَا لَسْتَ تَذْكُهُ    حَاشَا الْحَقِيقَةَ أَنْ تَبْدُو فَتَوُوبَهُ

### الباب التاسع والخمسون

#### ﴿ قولهم في الفناء والبقاء ﴾

فالفناء هو أن يفنى عنه الحفظ فلا يكون له في شيء <sup>(٥)</sup> من ذلك <sup>(٥)</sup> حظ ويسقط عنه التمييز فناء عن الأشياء كلها شغلاً بما فنى به كما قال عامر بن عبد الله : ما أبالي امرأة رأيت أم حائطا . والحق يتولى تصرفه فيصرّفه في وظائفه ومواقفاته فيكون محفوظاً فيما لله عليه مأخوذاً عما له وعن جميع المخالفات فلا يكون له إليها سبيل وهو العصمة وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « كنت له ممماً وبصراً » الخبر . والبقاء الذي يعقبه هو أن يفنى عما له ويبقى بما لله . قال بعض الكبار : البقاء مقام النبيين ألبسوا السكينة لا يمنعهم ما حلّ بهم عن فرضه ولا عن فضله <sup>(٦)</sup> ( ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) ، والباقي هو أن تصير الأشياء كلها له

(١) ق - (٢) انسان ق (٣) - (٣) ق -

(٤) ق - (٥) منه ق (٦) سورة المائدة (٥٩٤٥)

شيئاً واحداً فته يكون كل حركاته في موافقات الحقّ دون مخالفاته فيكون فانياً عن  
المخالفات باقياً في الموافقات وليس معنى أن تصير الأشياء كلها شيئاً واحداً أن  
تصير المخالفات له موافقات فيكون ما نهى عنه كما أمر<sup>(١)</sup> به ولكن على معنى أن  
لا يجزى عليه إلا ما أمر به وما يرضاه الله تعالى دون ما يكرهه ويفعل ما يفعل الله  
لا لحظّ له فيه<sup>(٢)</sup> في عاجل أو<sup>(٣)</sup> آجل وهذا معنى قولهم<sup>(٤)</sup> يكون فانياً عن  
أوصافه باقياً بأوصاف الحقّ لأن الله تعالى إنما يفعل الأشياء لغيره لا له لأنّه  
لا يجزى به نفعاً ولا يدفع به ضرراً<sup>(٥)</sup> تعالى الله عن ذلك<sup>(٦)</sup> وإنما يفعل<sup>(٧)</sup>  
الأشياء لينفع الأغيار أو يضرّهم فالباقي بالحقّ الفاني عن نفسه يفعل الأشياء لا  
لجرّ منفعة إلى نفسه ولا لدفع مضرة عنها<sup>(٨)</sup> بل على معنى أنه لا يقصد في فعله  
جرّ المنفعة ودفع المضرة ، قد<sup>(٩)</sup> سقطت عنه حظوظ نفسه ومطالبة منافعها بمعنى  
القصد والنية ولا بمعنى أنه لا يجحد حظاً فيما<sup>(١٠)</sup> يعمل مما لله عليه يفعله الله لا لطمع  
ثواب ولا لخوف عقاب ، وهما أعنى الخوف والطمع باقيان معه قائمان فيه غير أنه  
يرغب في ثواب الله لموافقة الله تعالى لأنّه رغب فيه وأمر أن يسأل ذلك منه  
ولا يفعله للذة نفسه . ويخاف عقابه<sup>(١١)</sup> إجلالاً له وموافقة له لأنّه خوف عباده  
<sup>(١٢)</sup> ويفعل سائر الحركات لحظّ الغير لا لحظّ نفسه كما قيل المؤمن<sup>(١٣)</sup> يأكل

بشهوة عياله . أنشدونا لبعضهم :

أَفْنَاهُ عَنْ حَظِّهِ فِيمَا أَلَمَ بِهِ      فَظَلَّ يُبْقِيهِ فِي رَسْمٍ لِيُبْدِيهِ  
لِيَأْخُذَ الرَّسْمَ عَنْ رَسْمٍ يُكَاشِفُهُ      وَالسُّرُّ يُطْفَحُ عَنْ حَقِّ يُرَاعِيهِ  
جُمْلَةُ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءُ أَنْ يَفْنَى عَنْ حَظْوْظِهِ وَيَبْقَى بِحَظْوْظِ غَيْرِهِ . فَمِنْ الْفَنَاءِ

(١) م - (٢) فيها ق (٣) في م (٤) ق - (٥) - (٥) م -  
(٦) ق - (٧) ق - (٨) سقط ق (٩) فعل ق م (١٠) - (١٠) موافقته  
لأنه يجب أن يخاف عقابه فهو يخاف العقاب لذلك لا من أجل الألم ق  
(١١) ق -

فناء عن شهود المخالفات والحركات بها قصداً وعزماً وبقاء في شهود<sup>(١)</sup> المواقفات والحركات بها قصداً وفعلًا وفناء عن تعظيم ماسوى الله وبقاء في تعظيم الله تعالى . ومن فناء تعظيم ماسوى الله حديث أبي حازم حيث قال ما الدنيا **أما**<sup>(٢)</sup> ماضى فأحلام<sup>(٣)</sup> وأما ما<sup>(٤)</sup> بقى فأمانى وغرور وما الشيطان حتى يهاب<sup>(٥)</sup> منه ولقد أطيع فما نفع وعصى فما ضر ، فكان كأنه لا دنيا عنده ولا شيطان . ومن فناء الحفظ حديث عبد الله بن مسعود حيث قال : ما علمت أن<sup>(٦)</sup> في أصحاب<sup>(٧)</sup> محمد من يريد الدنيا<sup>(٨)</sup> حتى قال الله<sup>(٩)</sup> ( **مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ** ) الآية فكان فانيا عن ارادة الدنيا<sup>(١٠)</sup> ومن ذلك حديث حارثة قال عزفت نفسى عن الدنيا فكأنى أنظر الى عرش ربي بارزاً ، قى عن العاجلة بالآجلة وعن الأخير بالجار . وحديث عبد الله بن عمر سلم عليه انسان وهو فى الطواف فلم يرد عليه وشكاه الى بعض أصحابه فقال عبد الله : إنا كنا نترامى الله فى ذلك المكان . ومنها حديث عامر بن عبد القيس قال : لأن تختلف فى السنة أحب الى من أن أجد ما تذكرون . يعنى فى الصلاة حتى قال الحسن ما أصطنع الله ذلك عندنا . وفناء هو الغيبة عن الأشياء رأساً كما كان فناء موسى عليه السلام حين تجلى ربه للجبل<sup>(١١)</sup> **فَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا** فلم يخبر<sup>(١٢)</sup> فى الثانى<sup>(١٣)</sup> من حاله<sup>(١٤)</sup> عن حاله<sup>(١٥)</sup> ولا أخبر عنه مغيبه به عنها . وقال أبو سعيد الخراز : علامة الفانى ذهاب حظه<sup>(١٦)</sup> من الدنيا والآخرة إلا من الله تعالى ثم يبدوله بآدم من [ قدرة ] الله تعالى فيريه ذهاب حظه من الله تعالى اجلالاً لله ثم يبدوله بآدم من الله تعالى فيريه<sup>(١٧)</sup> ذهاب حظه من رؤية ذهاب حظه ويبقى رؤية ما كان

(١) امر المخالفات ق (٢) م - (٣) - (٣) وإمام وما ق (٤) عنه ق

(٥) فينا م (٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم ق (٧) - (٧) م -

(٨) سورة آل عمران (١٤٦، ٣) (٩) سورة الاعراف (١٣٩، ٧)

(١٠) - (١٠) ق - (١١) - (١١) م - (١٢) - (١٢) من رؤية م -

من الله لله ويتفرّد الواحد الصمد في <sup>(١)</sup> أحديته فلا يكون لغير الله مع الله فناء ولا بقاء . معنى ذهاب حظه من الدنيا مطالبة الاعراض ومن الآخرة مطالبة الاعراض فيبقى حظه من الله وهو رضاه عنه وقربه منه ثم يرد عليه <sup>(٢)</sup> حالة من اجلال الله تعالى <sup>(٣)</sup> أن يقرب مثله أو يرضى عن مثله استحقاقاً لنفسه واجلالاً لربه ثم ترد عليه حاله فيستوفيه حق الله تعالى <sup>(٤)</sup> فيغيبه عن رؤية صفته التي هي <sup>(٥)</sup> رؤية ذهاب حظه فلا يبقى فيه إلا مامن الله اليه ويقنى عنه مامنه الى الله فيكون كما كان إذ كان في علم الله تعالى قبل أن يوجد له مسبوق له منه ماسبق من غير فعل كان منه ، وعبرة أخرى عن الفناء أن الفناء هو الغيبة عن صفات البشرية بالحمل المولّد من نعوت الالهية وهو أن يقنى عنه أوصاف البشرية التي هي الجهل والظلم لقوله تعالى <sup>(٦)</sup> ( وَحَمَلَهَا ) الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ) ومن أوصافه الكنود <sup>(٧)</sup> والكفور وكل صفة ذميمة تقنى عنه بمعنى أن يغلب علمه جهله وعدله ظلمه وشكره كفرانه وأمثالها . قال أبو القاسم فارس : الفناء حال من لا <sup>(٨)</sup> يشهد صفته . بل يشهدا مغمورة بمغيبها <sup>(٩)</sup> وقال : فناء البشرية ليس على معنى عدمها بل على <sup>(١٠)</sup> معنى أن تغمد بلذة توفى على رؤية الألم واللذة الجارية على العبد في الحال كصواحب يوسف عليه السلام <sup>(١١)</sup> ( فَطَعَنَ أَيْدِيَهُنَّ ) لفناء أوصافهن ولما ورد على أسرارهن من لذة النظر الى يوسف مما غيبهن عن ألم ما دخل عليهن من قطع أيديهن <sup>(١٢)</sup> ولبعض أهل العصر :

غابت صفات القاطعات أكتفها في شاهد هو في البرية أبدع  
<sup>(١٣)</sup> ففتين عن أوصافهن فلم يكن من نعتهن تلذذ وتوجع

(١) ابديته ق (٢) يرى نفسه م (٣) في تلك الحال ق (٤) هنا  
 (٥) — (٥) م (٦) سورة الاحزاب (٧٢، ٧٣) (٧) م —  
 (٨) يشهدا صفة ق (٩) وق (١٠) ق — (١١) سورة يوسف (١٢، ١٣)  
 (١٢) وقال بعض ق (١٣) ففتين م ففتين ق

وَقِيَامُ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ يُوَسِّفُ يَدُ نَفْسِهِ مَا كَانَ يُوَسِّفُ يَقْطَعُ  
وَأَنشَدُونَا فِي الْفَنَاءِ :

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا لِنَنْفُسِي فَنَذَكُرُ وَلَيْكِنْ نَسِيمُ الْقُرْبِ يَبْدُو فَيُبْهَرُ  
فَأَفْنَى بِهِ عَنِّي وَأَبْقَى بِهِ لَهُ إِذَا الْحَقُّ عَنْهُ مُحْبَرٌ وَمَعْبَرٌ

ومنه من جعل هذه الأحوال كلها <sup>(١)</sup> حالا واحدة وإن اختلفت عباراتها ،  
فجعل الفناء بقاء والجمع تفرقة وكذلك الغيبة والشهود والسكر والصحو وذلك أن  
الفاني عما له باق بما للحق ، والباقي بما للحق <sup>(٢)</sup> فان عما له <sup>(٣)</sup> والفاني مجموع لأنه  
لا يشهد إلا الحق والمجموع مفارق لأنه لا يشهد <sup>(٤)</sup> إياه ولا الخلق وهو باق لدوامه  
مع الحق وهو جامع به وهو فان عما سواه مفارق لهم وهو غائب سكران لزوال  
التمييز عنه <sup>(٥)</sup> ومعنى زوال التمييز عنه هو ما قلناه بين الآلام والملاذ <sup>(٦)</sup> ومعنى  
أن الأشياء تتوحد له فلا يشهد مخالفة إذ لا يصرفه الحق إلا في موافقته وإنما  
تمييز بين الشيء وغيره فإذا صارت الأشياء شيئا واحدا <sup>(٧)</sup> سقط التمييز <sup>(٨)</sup> .  
وعبر جماعة عن الفناء بأن قالوا <sup>(٩)</sup> يؤخذ العبد من كل رسم كان له وعن كل  
مرسوم فيبقى في وقته بلا بقاء يعلمه ولا فناء يشعر به ولا وقت يقف عليه ، بل  
يكون خالقه عالما ببقائه وفنائه ووقته وهو حافظ له عن كل مذموم .

واختلفوا في الفاني هل يرد الى بقاء الأوصاف أم لا قال بعضهم : يرد الفاني  
الى بقاء الأوصاف وحالة الفناء لا تكون على الدوام لأن دوامها يوجب تعطيل  
الجوارح عن أداء المفروضات وعن حركاتها في <sup>(١٠)</sup> أمور معاشها ومعادها . ولأبي  
العباس بن عطاء في ذلك كتاب سماه كتاب عود الصفات وبدنها . وأما الكبار  
منهم والمحققون فلم يروا الفاني الى بقاء الأوصاف منهم الجنيد والخراز والنوري

(١) حالة م (٢) والباقي ق (٣) والمفارق م (٤) الآ م (٥) ق -

(٦) حتى م (٧) - م (٨) [توحيد] يوجد ق (٩) امرم

وغيرهم<sup>(١)</sup> فالفناء فضل من الله عز وجل وموهبة للعبد واكرام منه له واختصاص له به وليس هو من الأفعال المكتسبة وإنما هو شيء يفعله الله عز وجل بمن اختصه لنفسه واصطنعه له فلورده الى صفته كان في ذلك سلب ما أعطى واسترجاع ما وهب وهذا غير لائق بالله عز وجل<sup>(٢)</sup> أو يكون من جهة البداء والبداء صفة من استفاد العلم وهذا من الله عز وجل منفي أو يكون ذلك غروراً وخداعاً والله تعالى لا يوصف<sup>(٣)</sup> بالغرور ولا يخادع المؤمنين وإنما يخادع المنافقين والكافرين وليس مقام الفناء يدرك<sup>(٤)</sup> بالاكتساب فيجوز أن يكتسب<sup>(٥)</sup> ضده، فإن عورض بالايان والرجوع عنه وهو أفضل المراتب وبه يدرك جميع المقامات أجيب عنه أن الايمان الذي يجوز الرجوع عنه هو الذي اكتسبه العبد من اقرار لسانه والعمل بأركانه ولم يخامر الايمان حقيقة سره لا من قبل الشهود ولا من صحة العقود لكنه أقر بشيء وهو لا يدري<sup>(٥)</sup> حقيقة ما أقر به كما جاء في الحديث «إن المَلِكَ<sup>(٦)</sup> يأتي العبد<sup>(٦)</sup> اذا وضع في الحدة<sup>(٧)</sup> فيقول ما قولك في هذا الرجل؟ فيقول سمعت الناس يقولون شيئاً<sup>(٨)</sup> فقلت «فهذا شاك غير متيقن» أو يكون أقر بلسانه وانطوى على تكذيبه كالمناق الذي أقر بلسانه وكذبه بقلبه وأضر خلافه ولكنه أقر بلسانه ولم يكذبه بقلبه ولا أضر خلافه ولكن لم يقع له صحة ما أقر به اكتساباً ولا مشاهدة لم يكتسب تحقيقه من جهة العلم فيقوم له<sup>(٩)</sup> الدلائل على صحته ولا شاهد بقلبه حالا أزال عنه الشكوك وقد سبق له من الله الشقاء فاعترضت له شبهة من خاطر أو ناظر<sup>(١٠)</sup> ففتنته فانتقل عنه الى ضده، فأما من سبق له من الله الحسنى فإن الشبهات لا تقع له والعوارض تزول عنه إما

(١) قال الشيخ ق (٢) اذ م (٣) بالخداق ق (٤) - (٤) باكتساب م

(٥) م - (٦) - (٦) يقول للملك ق (٧) ق -

(٨) فضيلته ق (٩) الدليل ق (١٠) فنيته ق



اكتساباً من علم الكتاب والسنة ودلائل العقل ، فيزيل خواطر السوء عنه وترد شبهات الناظر له إذ لا يجوز أن يكون لما خالف الحق دلائل الحق فهذا لا<sup>(١)</sup> تعترضه الشكوك ، أو يكون<sup>(٢)</sup> ممن قد وقع له صحة الإيمان وبرد الله تعالى عنه خواطر السوء باعتصامه بالجملة وبرد عنه الله<sup>(٣)</sup> الناظر المشكك<sup>(٤)</sup> له لطفاً به فلا يقابله فيسلم له صحة إيمانه وإن لم يكن عنده من البيان<sup>(٥)</sup> ما يحتاج [إلى مناظرة] ناظره ولا ما يزيل خاطره ، أو يكون ممن وقع له صحة ما أقر به شهوداً أو كشوفاً كما أخبر حارثة عن نفسه من<sup>(٦)</sup> شهوده ما أقر به حتى حل<sup>(٧)</sup> ما غاب عنه من ذلك محل ما حضر وأكثراً أنه أخبر أنه عرف عن الشاهد فصار الغيب له شهوداً والشاهد غائباً كما قال الداراني : انفتحت عيون قلوبهم فانطبقت عيون رؤوسهم ، فن وقع له صحة ما أقر به من هذه الجهة لم يرجع عن الآخرة إلى الدنيا ولا ترك الأولى للأدنى وهذا<sup>(٨)</sup> كله أسباب العصمة من الله له وتصديق ما وعد بقوله تعالى<sup>(٩)</sup> (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) فقد صح أن المؤمن الحقيقي لا يفتقل عن الإيمان لأنه موهبة له من الله جل وعز وعطاء وفضل واختصاص وحاشا الحق عز وجل أن يرجع فيما وهب أو يسترد ما أعطى ، وصورة الإيمان الحقيقي والرسمي في الظاهر صورة واحدة وحقائقها مختلفة فأما الفناء وغيره من مقامات الاختصاص فإن صورها مختلفة وحقائقها واحدة لأنها ليست من جهة الاكتساب لكن من جهة الفضل وقول من قال<sup>(١٠)</sup> رد الغاني<sup>(١١)</sup> إلى أوصافه محال لأن القائل إذا أقر بأن الله تعالى اختص عبداً واصطنعه لنفسه ثم قال إنه<sup>(١٢)</sup> برده فكأنه قال يختص مالا يختص

(١) يعرضه (٢) ممن ق (٣) - (٣) ناظر المشكك م ناظر المشكك ق (٤) مام

(٥) شهود ق (٦) عنه م (٧) كلها ق (٨) سورة ابراهيم (١٤، ٣٢)

(٩) - (٩) ان الغاني برد ق (١٠) برده م

ويصطنع مالا يصطنع وهذا محال وجوازه من جهة التربية والحفظ عن<sup>(١)</sup> الفتنة لا يصح أيضا لأن الله تعالى لا يحفظ على العبد ما آتاه من جهة السلب ولا بأن يردّه<sup>(٢)</sup> الى الأوضع<sup>(٣)</sup> عن الأرفع<sup>(٣)</sup> ولو جاز هذا جاز أن لا يحفظ مواضع الفتن من الأنبياء بأن يردّهم من رتبة النبوة الى رتبة الولاية أو<sup>(٤)</sup> مادونها وهذا غير جائز. ولطائف الله تعالى في عصمة أنبيائه وحفظ أوليائه من الفتنة أكثر من أن تقع تحت الإحصاء والعدّة وقدرته أنتم من أن<sup>(٥)</sup> تنحصر على فعل دون غيره. فان عورض بالذي آتاه آياته<sup>(٦)</sup> قَا نَسْلَخَ مِنْهَا<sup>(٦)</sup> لم يعترض؛ لأن الذي انسلخ لم يكن قط شاهد حالا ولا وجد مقاما ولا كان مختصا<sup>(٧)</sup> قط ولا مصطنعا؛ بل كان مستدرجا مخدوعا ممكورا به، وانما أجرى على ظاهره من أعلام المختصين وهو في الحقيقة من المردودين، وانما حلّى ظاهره بالوظائف الحسنة والأوراد الزكية وهو أعمى القلب محجوب السر لم يجد قط طعم الخصوص ولا ذاق لذة الإيمان ولا عرف الله قط من جهة الشهود كما أخبر الله تعالى عنه بقوله<sup>(٨)</sup> (فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ) وكما أخبر عن ابليس بقوله<sup>(٩)</sup> (وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) قال الجنيد: إن ابليس لم ينل مشاهدته في طاعته، وآدم لم يفقد مشاهدته في معصيته. وقال أبو سليمان: والله ما رجعت من رجعت إلا من الطريق ولو وصلوا اليه ما رجعوا عنه. والفاني يكون محفوظا في وظائف الحق كما قال الجنيد - وقيل له إن أبا الحسين النوري قائم في مسجد الشونيزى منذ أيام لا يأكل ولا يشرب ولا ينام وهو يقول الله الله ويصلى الصلوات لأوقاتها فقال بعض من حضره إنه صاح - فقال الجنيد: لا ولكن أرباب المواجيد محفوظون بين

(١) مواضع الفتنة ق (٢) الأرفع ق (٣) - (٣) ق - (٤) محل ق  
(٥) يحصى ق (٦) - (٦) م - سورة الاعراف (١٧٤، ٧) (٧) ق -  
(٨) سورة الاعراف (١٧٤، ٧) (٩) سورة البقرة (٢٢، ٢)

يدى الله في مواجيدهم ، فان ردت الفانى الى الأوصاف لم يرد الى أوصاف نفسه .  
ولكن يقام مقام البقاء بأوصاف الحق . وليس الفانى بالصعق ولا المعتوه ولا  
الزائل عنه أوصاف البشرية فيصير ملكا أو روحانيا <sup>(١)</sup> ولكنه ممن فنى عن  
شهود حظوظه كما أخبرنا قبل ، والفانى أحد عنيين إما عين لم ينصب اماما ولا  
قدوة فيجوز أن يكون فناؤه غيبة عن أوصافه فيرى <sup>(٢)</sup> بعين العتاهة وزوال  
العقل لزوال تميزه في مرافق نفسه وطلب <sup>(٣)</sup> حظوظه وهو على ذلك محفوظ في  
وظائف الحق عليه وقد كان في الأمة منهم كثير منهم هلال <sup>(٤)</sup> الحبشى عبد <sup>(٥)</sup>  
كان للمغيرة بن شعبة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم نبه عنه النبي صلى الله عليه  
وسلم وأويس القرنى في أيام عمر <sup>(٦)</sup> بن الخطاب نبه عليه عمر <sup>(٦)</sup> وعلى <sup>(٧)</sup>  
رضى الله عنهم وخلق كثير <sup>(٧)</sup> الى أن كان عليان <sup>(٨)</sup> المجنون وسعدون <sup>(٩)</sup> وغيرها  
أو يكون اماما يقتدى به ويربط به غيره ممن يسوسه فأقيم مقام السياسة  
والتأديب فهذا ينقل الى حالة البقاء فيكون تصرفه بأوصاف الحق لا بأوصاف  
نفسه والمتصرف بأوصاف الحق <sup>(١٠)</sup> هو ما ذكرناه قبل وسئل الجنيد عن الفراسة  
فقال: <sup>(١١)</sup> هي مصادفة الاصابة فليل له <sup>(١٢)</sup> هي للمفترس في وقت المصادفة أو  
على الأوقات؟ قال: لا بل على الأوقات لأنها موهبة فهمي معه كائنة دائمة فأخبر أن  
المواهب تكون دائمة ومن يتتبع كتب القوم وفهم اشاراتهم علم أن قولهم ما حكيناه  
عنهم فان هذه المسئلة وأمثالها ليست بمنصوصات لهم ولا مفردات بل يُعرف  
ذلك من قولهم بفهم رموزهم ودرك اشاراتهم والله أعلم .

(١) ولكن م (٢) لعين ق (٣) حظوظها م (٤) ق -

(٥) م - (٦) - (٦) م - (٧) - (٧) م -

(٨) م - (٩) وخلق كثير م

(١٠) ق - (١١) هو ق (١٢) فهو المفترس م

## الباب الستون

### ﴿ قولهم في حقائق المعرفة ﴾

قال بعض الشيوخ : المعرفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة فمعرفة الحق اثبات <sup>(١)</sup> وحدانية الله تعالى <sup>(١)</sup> على ما أبرز من الصفات والحقيقة على أن لا سبيل اليها لا متنازع الصمدية وتحقق الربوبية <sup>(٢)</sup> عن الاحاطة <sup>(٢)</sup> قال الله تعالى <sup>(٣)</sup> (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) لأن الصمد هو الذي لا تدرك حقائق نعوته وصفاته وقال بعض الكبراء : المعرفة احضار السر بصنوف الفكر في مراعاة مواجيد الازكار على حسب توالى اعلام الكشف ومعناه أن يشاهد السر من عظمة الله وتعظيم حقه واجلال قدره ما تعجز عنه العبارة . سئل الجنيد عن المعرفة فقال هي تردّد السر بين تعظيم الحق عن الاحاطة واجلاله عن الدرك <sup>(٤)</sup> وقد سئل عن المعرفة فقال : أن تعلم أن ما تصور في قلبك فالحق بخلافه <sup>(٤)</sup> فيا لها حيرة لاله حظ من أحد ولا لأحد منه حظ وإنما هو وجود يتردّد في العدم لا تنهيا العبارة عنه لأن المخلوق مسبوق والمسبوق غدير محيط بالسابق ، معنى هو وجود يتردّد في العدم يعنى صاحب الحال يقول هو موجود عيانا وشخصا وكأنه معدوم صفة ونعتا . وعن الجنيد أيضا قال : المعرفة هي شهود الخاطر بعواقب المصير وان لا يتصرف العارف بسرف ولا تقصير ومعناه أن لا يشهد حاله وأن يشهد سابق علم الحق فيه وان مصيره الى ما سبق له منه ويكون مصرفا في الخدمة والتقصير . وقال بعضهم : المعرفة اذا <sup>(٥)</sup> وردت على السر ضاق السر عن حملها كالشمس بمنع

(١) - (١) وحدانيته ق (٢) - (٢) والصمد الذي لا طريق اليه الا من حيث الانباتق  
(٣) سورة طه ( ١٠٩ ، ٢٠ ) (٤) - (٤) م - (٥) اوردت ق

شعاعها عن ادراك نهايتها وجوهرها. قال ابن الفرغاني : من عرف الرسم تجترو من  
عرف الوسم تجترو من عرف السبق تعطل ومن عرف الحق تمكن ومن عرف (١)  
المتولى تدل معناه من شاهد نفسه قائماً بوظائف الحق أعجب (٢) ومن شاهد  
ما سبق له من الله تجترو لأنه لا يدري ما علم الحق (٣) فيه وبماذا جرى القلم (٤)  
به ومن عرف أن ما سبق له من القسمة لا يتقدم ولا يتأخر تعطل عن الطلب  
ومن عرف الله بالقدره عليه والكفاية له تمكن فلا يضطرب عند (٥) المخوفات  
ولا عند الحاجات ومن عرف أن الله متولى أموره تدل له في أحكامه وأقضيته  
وقال بعض الكبار : إذا عرفه الحق إياه أوقف المعرفة حيث لا يشهد محبة ولا خوفاً  
ولا رجاء ولا فقراً ولا غنى لأنها دون الغايات والحق وراء النهايات معناه (٦) أنه  
لا يشهد هذه الأحوال لأنها أوصافه وأوصافه (٧) أقصر من أن تبلغ ما يستحقه  
الحق من ذلك أنشدونا لبعض الكبار :

رَاعَيْتَنِي بِالْحِفَاطِ حَتَّى حُجِيتَ عَنْ<sup>(٨)</sup> مَرَّتَعِ وَيَّيْ  
فَأَنْتَ عِنْدَ الْخِصَامِ عَذْرَى وَفِي ظَمَائِي فَأَنْتَ رَبِّي  
إِذَا امْتَطَى الْعَارِفُ الْمَعْلَى سَرًّا إِلَى مَنْظَرٍ عَلِيٍّ  
وَعَاصَ فِي أَبْحَرِ غَزَارٍ تَفِيضُ بِالْخَاطِرِ الْوَحْيُ  
فَضَّ خَتَامَ الْغُيُوبِ عَمَّا يُخْبِي فُؤَادَ الشَّجِيِّ الْوَلِيٍّ  
مَنْ حَارَ فِي دَهْشَةِ التَّلَاقِ أَبْصَرْتَهُ مَيَّتًا كَحْيٍ

يعني من حيرته دهشة ما يبدو له من (٩) شاهد تعظيم الله واجلاله أبصرته حياً  
كَيْت (١٠) يفنى عن رؤية ما منه ولا يجد له متقدماً ولا متأخراً .

(١) التولي تمكن ق (٢) م (٣) منه م (٤) فيه ق  
(٥) المحلوقات م (٦) ان ق (٧) أقصد ق (٨) [ مريع ] (٩) الله من ق  
(١٠) يعني ق

## الباب الحادى والستون

### ﴿ قولهم فى التوحيد ﴾

أركان التوحيد سبعة أفراد القدم عن الحدث وتنزيه القديم عن <sup>(١)</sup> ادراك  
الحدث له وترك التساوى بين النعوت وإزالة العلة عن الربوبية واجلال الحق عن  
أن يجرى قدرة الحدث عليه <sup>(٢)</sup> فتلونه وتنزيهه عن التميز والتأمل وتبرئته عن  
القياس. قال محمد بن موسى الواسطى : جملة التوحيد أن كل ما يتسع به اللسان أو  
يشير اليه <sup>(٣)</sup> البيان من تعظيم أو تجريد أو تفريد فهو معلول والحقيقة وراء ذلك، معناه  
أن كل ذلك من أوصافك <sup>(٤)</sup> وصفاتك محدثة معلولة مثلك وحقيقة الحق هو وصفه  
له. وقال بعض الكبراء: التوحيد أفرادك متوحداً وهو أن لا يشهدك الحق إياك قال  
فارس: لا يصح التوحيد ما بقيت عليك علة من التجريد والموحد بالقول لا يشهد  
السّر منفرداً به والموحد بالحال غائب بحاله عن الأقوال ورؤية الحق حال  
لا يشهده إلا كل ماله ولا سبيل إلى توحيده بلا قال ولا حال وقال بعضهم :  
التوحيد هو الخروج عن جميعك بشرط استيفاء ما عليك وأن لا يعود عليك  
ما يقطعك عنه معناه تبدل مجهودك فى أداء حق الله ثم تتبرأ من رؤية أداء حقه  
ويستوفيك التوحيد عن أوصافك فلا يعود عليك منها شئ فانه قاطع لك عنه  
قال الشبلى : لا يتحقق العبد بالتوحيد حتى <sup>(٥)</sup> يستوحش من سره وحشة لظهور  
الحق عليه وقال بعضهم : الموحد من حال الله بينه وبين الدارين جميعاً لأن الحق  
يحمى حريمه <sup>(٦)</sup> قال جل وعز <sup>(٧)</sup> : ( نَحْنُ أَوْلَىٰ أَوْ كُنتُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

(١) م - (٢) فتلونه فى فيكونه م (٣) [النان] (٤) ولتوتك ق (٥) لا ق

(٦) كما يحسون مرضاكم ق (٧) سورة فصلت (٣١٤١)

الآخِرَةَ (١) فلا (١) نردكم إلى معنى سوانا في الدنيا والآخرة. وعلامة الموحّد أن لا يجرى عليه ذكر (٢) إخطار مالا حقيقة له عند الحقّ فالشواهد عن سرّه مصروفة والأعواض عن قلبه مطرودة فلا شاهد يشهده ولا عوض يعبدّه ولا سر يطالعه ولا بر يلاحظه هو في حقه عن حقه محجوب وفي حظه عن حظه مسلوب فلا نصيب له في نصيب وهو مأسور في أوفر النصيب (٣) والحقّ أوفر نصيب ما فاته الحقّ فليس له شيء وإن ملك الكون ومن وجد الحقّ فله كل شيء وإن لم يملك ذرة (٤) معناه هو قائم بحقه محجوب عن رؤية قيامه بحقه وهو مسلوب عن (٥) حظوظه وهو يرى نفسه قائمة بحظوظها ونصيبه من الحقّ وجود الحقّ وهو فيه مأسور وليس له متقدّم ولا متأخر وأنشدونا (٥) لبعضهم (٥) .  
مواجيد حقّ أو جدّ الحقّ كلّها وإن (٦) عجزت عنها فهو الأكاير

## الباب الثاني والستون

### ﴿ قولهم في صفة العارف ﴾

سئل الحسن بن علي بن بزديار متى يكون العارف بمشهد الحقّ قال : إذا بدا الشاهد وفنى الشواهد وذهب الخواصّ واضمحل الاخلاص . معنى بدا الشاهد يعنى شاهد الحقّ وهو أفعاله بك مما سبق منه اليك من برّه لك وإكرامه إليك بمعرفته وتوحيده والايمان به (٧) تفنى رؤية ذلك منك رؤية أفعالك وبرك وطاعتك فترى كثير مامتك مستغرقا في قليل مامته (٨) وإن كان مامته (٨) ليس بقليل ومامتك ليس بكثير وفناء الشواهد سقوط رؤية الخلق عنك بمعنى الضرّ

(١) نردكم ق (٢) الاخطار م (٣) — (٣) م — (٤) حظه م

(٥) — (٥) م — (٦) عمرت ق (٧) ونفى م (٨) — (٨) ق —



والنفع والذم والمدح وذهاب الحواس هو معنى قوله « في ينطق وبني يبصر » (١)  
 الحديث ومعنى اضمحل الاخلاص أن لا (٢) يراك مخلصاً وما خلص من أفعالك أن  
 خلص ولن يخلص أبدا إذا رأيت صفتك فان أوصافك معلولة مثلك . سئل  
 ذو النون عن نهاية المعارف فقال : إذا كان كما كان حيث كان قبل أن يكون  
 معناه (٣) أن يشاهد الله وأفعاله دون شاهده وأفعاله . قال بعضهم : أعرف الخلق  
 بالله أشدهم تحميراً فيه قيل لذي النون : ما أول درجة يرقاها المعارف ؟ فقال  
 التحير ثم الافتقار ثم الاتصال ثم (٤) التحير . الحيرة الأولى في أفعاله به ونعمه  
 عنده فلا يرى شكره يوازي نعمه وهو يعلم أنه مطالب بشكرها وإن شكر كان  
 شكره نعمة يجب عليه شكرها ولا يرى أفعاله أهلاً أن يقابله بها استحقاقاً لها  
 ويراهوا واجبة عليه لا يجوز له التخلف عنها وقيل قام الشبلي يوماً يصلي فبقى طويلاً  
 ثم صلى فلما انقضى عن صلاته قال : يا ويلاه إن صليت جحدت وإن لم أصل كفرت  
 [ أي جحدت عظم النعمة وكال الفضل حيث قابلت ذلك بفعل شكراً له مع  
 حقارته ] ثم أنشد :

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنْبِي كَضَفَنَع يَسْكُنُ فِي الْيَمِّ  
 إِنَّ هِيَ فَاهَتْ مَلَأَتْ فَمَهَا أَوْ سَكَّتْ مَاتَتْ مِنَ الْغَمِّ

والحيرة الأخيرة أن يتحير في مناهات التوحيد فيفضل فهمه ويخفف عقله  
 في عظم قسدة الله تعالى وهيبته وجلاله . وقد قيل : دون التوحيد مناهات تفضل  
 فيها الأفكار . سأل أبو السوداء بعض الكبار فقال : هل للمعارف وقت ؟ قال  
 لا . فقال : لِمَ ؟ قال لأن الوقت فرجة تنفس عن الكربة والمعرفة أمواج تغط وترفع  
 ونحط فالمعارف وقته أسود مظلم . ثم قال :

شَرُطُ الْمَعَارِفِ مَحْوُ الْكُلِّ مِنْكَ إِذَا (٥) بَدَأَ الْمُرِيدُ بِلَحْظٍ غَيْرِ مُطْلَعٍ

(١) ق - المحرم (٢) تراك ق م (٣) ق - (٤) ق - (٥) ابدي م

قال فارس : العارف من كان علمه حالة وكانت حركاته <sup>(١)</sup> غلبة . سئل  
الجنيد عن العارف فقال : لون الماء لون الاناء يعني أنه يكون في كل حال بما هو  
أولى فيختلف أحواله ولذلك قيل هو ابن وقته . سئل ذو النون عن العارف فقال  
كان ههنا فذهب يعني <sup>(٢)</sup> أنك لا تراه في وقتين بحالة واحدة لأن مصرفة غيره .  
وأنشدونا لابن عطاء :

وَلَوْ لَطَقْتُ فِي أَلْسِنِ الدُّهْرِ خَبِيرَتٌ      بِأَنِّي فِي ثَوْبِ الصَّبَابَةِ أَرْقُلُ  
وَمَا بَانَ لَهَا عِلْمٌ      بِقَدْرِي وَمَوْضِعِي      وَمَا ذَاكَ مَوْهُومٌ <sup>(٣)</sup>      لِأَنِّي أُتَقَلُّ

وقال سهل بن عبد الله : أول مقام <sup>(٤)</sup> في المعرفة أن يعطى العبد يقيناً في  
سره تسكن به جوارحه وتوكل في جوارحه يسلم به في دنياه وحياة في قلبه يفوز بها  
في عقباه . قلنا العارف هو الذي بذل مجهوده فيما لله وتحقق معرفته بما من الله وصح  
رجوعه من الأشياء الى الله قال الله تعالى <sup>(٥)</sup> ( تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ  
يَمَآ عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ) يجوز أن يكون ما عرفوا من الله من بره وإحسانه بقصده  
اليهم وإقباله عليهم واختصاصه إياهم من بين ذويهم كما قال أبي بن كعب حين قال  
له النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله أمرني أن أقرأ عليك » فقال : يا رسول الله أو  
ذكرت هناك قال « نعم » <sup>(٦)</sup> فبكى أبي لم ير حالاً يقابله بها ولا شكراً يوازي  
نعمه ولا ذكراً كما يستحقه فانقطع فبكى وقال النبي صلى الله عليه وسلم لحارثة <sup>(٧)</sup>  
« عرفت فالزم » نسبة الى المعرفة والزمه إياها ولم يدله على عمل . سئل ذو النون عن  
العارف فقال : هو رجل معهم باين عنهم . قال سهل : أهل المعرفة بالله <sup>(٨)</sup> كأصحاب  
الاعراف يعرفون كلا بسيماهم أقامهم مقاماً أشرف بهم على الدارين وعرفهم الملكين  
أنشدونا لبعضهم :

(١) عليه في (٢) م - (٣) لقدى في (٤) [بأنى] (٥) م -  
(٦) سورة المائدة (٨٦٠) (٧) م - (٨) اصبت في (٩) اصحاب في

يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَى قَوْمٍ مَضَوْا فَفَضُّوا لَمْ أَقْضِ مِنْهُمْ وَإِنْ طَلَوْا لَنُفِّسَهُمْ وَطَرِي  
هُمْ الْخَافِيَةُ فِي رَكْبِ الْمُلُوكِ إِذَا أَبْصَرْتَهُمْ قُلْتَ إِضْمَارٌ بِلا صُورَ

### الباب الثالث والستون

#### ﴿ قَوْلُهُ فِي الْمُرِيدِ وَالْمُرَادِ ﴾

المريد مراد في الحقيقة والمراد مرید لأن المرید لله تعالى لا يريد إلا بارادة  
من الله عز وجل تقدمت له قال الله تعالى <sup>(١)</sup> (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) وقال <sup>(٢)</sup>  
(رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ) وقال <sup>(٣)</sup> (ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا)  
فكانت ارادته لهم سبب ارادتهم له إذ علة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه  
ومن اراده الحق فحال أن لا يريد العبد فجعل المرید مراداً والمراد مریداً غير  
أن المرید هو الذي سبق اجتهاده كشوفه والمراد هو الذي سبق كشوفه اجتهاده  
فالمرید هو <sup>(٤)</sup> الذي قال الله تعالى <sup>(٥)</sup> (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهَبَنَّ مِنْهُمْ  
سَبُلَنَا) وهو الذي يريد الله تعالى فيقبل بقلبه ويحدث فيه لطفاً يثير منه  
الاجتهاد فيه والاقبال عليه والارادة له ثم يكشفه بالأحوال كما قال حارثة عزفت  
نفسى عن الدنيا فأظلمات نهاري وأسهرت ليلي ثم قال وكأني أنظر الى عرش ربى  
بارزاً فأخبر أن كشف أحوال الغيب له كان عقيب عزوفه عن الدنيا والمراد هو  
الذى يجذبه الحق جذبة القدرة ويكشفه بالأحوال فيثير قوة الشهود منه اجتهاداً  
فيه واقبالاً عليه وتحملاً لانتقاله كسحرة فرعون لما كوشفوا بالحال فى الوقت سهل  
عليهم تحمل ما توعدهم به فرعون <sup>(٦)</sup> فقالوا (لَنْ نُؤْمِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنْ

(١) سورة المائدة (٥٩.٥) (٢) (١١٩.٥) (٣) سورة التوبة (١١٩.٦)

(٤) ماقى (٥) سورة النكبات (٦٩٦.٩) (٦) سورة طه (٧٥٦.٢٠)

الْبَيِّنَاتِ <sup>(١)</sup> فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ <sup>(١)</sup> وكما فعل بعمر بن الخطاب رضي الله عنه أقبل يريد قتل رسول الله فأسره الحق في سبيله وكقصه ابراهيم بن آدم خرج يطلب الصيد متلها فنودي ما لهذا خلقت ولا بهذا أمرت مرتين ونودي في الثالثة من قبروس سرجه فقال . والله لا عصيت الله بعد يومى هذا ما عصمى ربي . هذه جذبة القدرة كوشفوا بالأحوال فأسقطوا عن النفوس والأموال <sup>(٢)</sup> أنشدني الفقيه أبو عبد الله البرقي لنفسه .

مُرِيدٌ صَفًا مِنْهُ سِيرَ الْفُؤَادِ      فَهَامَ بِهِ السَّرُّ فِي كُلِّ وَادٍ  
فَقِيَ أَيْ وَادٍ سَعَى لَمْ يَجِدْ      لَهُ مَلْجَأٌ غَيْرَ مَوْلَى الْعِبَادِ  
صَفًا بِالْوَفَاءِ وَفَى بِالصَّفَا      وَنُورُ الصَّفَاءِ سِرَاجُ الْفُؤَادِ  
أَرَادَ وَمَا كَانَ حَقِّي أُرِيدَ      فَطَوَّبَنِي لَهُ مِنْ مُرِيدٍ مَرَادٍ <sup>(٣)</sup>

### الباب الرابع والستون

#### ﴿ قولهم في المجاهدات والمعاملات ﴾

قال بعض الكبراء <sup>(٣)</sup> التعبد إتيان <sup>(٣)</sup> ما وظف <sup>(٤)</sup> الله على شرط الواجب <sup>(٥)</sup> وشرط الواجب الإتيان به على غير <sup>(٦)</sup> مطالبة عوض وإن شهدته فضلا بل يستوفيك عن رؤية الفضل والعوض ما لله عليك في العمل في قوله <sup>(٧)</sup> ( إِنْ أَلَّهَ اشْتَرَى مِنْ أَلْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ) قال ليعبدوه بآرق لا بالطمع قيل لأبي بكر الواسطي بأي شاهد ينبغي أن يكون العبد في حركات ما يسعى؟ قال : بشاهد الغناء عن حرركاته التي هي كائنة بغيره قال أبو عبد الله النباخي : استحلاء الطاعة ثمرة الوحشة عن الحق جل وعز إذ لا يواصل الحق بها ولا يفاضل ولا يعتمد عليها اعتماد معول ولا يتركها ترك معاند بل يقيم وظائف الحق رقا وعبودية ويكون الاعتماد على ما في الأزل يريد باستحلاء الطاعة رؤيتها من نفسك دون مشاهدة

(١) - (١) الآية في (٢) - (٢) م (٣) - (٣) م (٤) الحق في (٥) إتيان م (٦) [ مطالعة ] (٧) سورة التوبة (١١٢، ٩)

ففضل الله عليك في التوفيق في قول الله تعالى <sup>(١)</sup> (وَلَذَكِّرْهُ اللَّهُ أَكْبَرُ) قال أكبر من أن تبلغه أفهامكم ونحوية عقولكم ويجرى على ألسنتكم وحقيقة الذكر هو نسيان ما سواه فيه لقوله عز وجل <sup>(٢)</sup> (وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ) وفي قوله تعالى <sup>(٣)</sup> (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ) أي الخالية عن ذكر الله لتعلموا أنكم بفضل الله لنتم لا بأعمالكم قال أبو بكر القحطبي <sup>(٤)</sup> نفوس الموحدين <sup>(٥)</sup> نفوس سمعت من جميع ما ظهر من نعوتها وصفاتها واستقبلت كل باد بدا منها وانقطعت عن الشواهد والعوائد والفوائد وعجزت عن اظهار الدعوى بين يديه لما سمعت قوله عز وجل <sup>(٦)</sup> (وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا) الشواهد الخلق والعوائد الأعواض والفوائد الاعراض. قال أبو بكر الواسطي : معنى التكبير في الصلاة كأنك تقول جللت عن أن تواصل بها أو تفاضل بتركها اذ الفصل والوصل ليس بحركات بل هو بما سبق في الأزل قال الجنيد : لا يكونن همك في صلاتك إقامتها دون الفرح والسرور بالاتصال بمن لا وسيلة <sup>(٧)</sup> إليه إلا به قال ابن عطاء : لا يكونن همك في صلاتك إقامتها دون الهيبة والاحلال لمن رآك فيها : وقال غيره : معنى الصلاة التجريد عن العلائق والتفريد بالحقائق العلائق ما سوى الله والحقائق ما لله ومن الله . وقال <sup>(٨)</sup> آخر : الصلاة وصل . قال سمعت فارسا يقول : معنى الصوم الغيبة عن رؤية الخلق برؤية الحق عز وجل لقوله تعالى <sup>(٩)</sup> في قصة مريم <sup>(١٠)</sup> (إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنِ أَكَلَمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا) قال لغيبتي عنهم برؤية الحق فلا أستجيز في صومي أن يشغلني عنه شاغل أو يقطعني عنه قاطع ويدل على قول النبي صلى الله عليه وسلم « الصوم جنة » أي

(١) سورة العنكبوت (٤٤٦٢٩) (٢) سورة الكهف (٢٣٦١٨)

(٣) سورة الحاقة (٢٤٦٦٩) (٤) تفرد ق (٥) تفرد نفوسهم ق

(٦) سورة الكهف (١١٠٦١٨) (٧) ق -

(٨) غيره ق (٩) - (١٠) سورة مريم (٢٧٦١٩)

حجاب عما دون الله في قوله <sup>(١)</sup> تعالى الصوم لي وأنا أجزى به قال بعض الكبار <sup>(٢)</sup> أي أنا الجزاء به <sup>(٣)</sup> . وقال أبو الحسن بن أبي ذر : أي معرفتي هي الجزاء له به قال وحسبه ذلك جزاء فما يبلغها شيء ولا يمانها سمعت أبا الحسن الحسني الهمداني يقول : معنى قوله الصوم لي كي ينقطع الاطماع عنه طمع العدو أن يفسده لأن ما لله فلا يطعم فيه العدو وطمع النفس <sup>(٤)</sup> أن تعجب به فانها إنما تعجب بما لها وطمع الخصوم في الآخرة فانهم يأخذون ما للعبد دون ما لله هذا معنى ما فهمت من قوله . قال بعضهم : جهد البلاء النظر الى <sup>(٥)</sup> النفس والاعتماد على الأفعال فان وكل اليها فهو درك الشقاء وفي درك الشقاء شامة الاعداء أنشدونا للنوري :

أَقُولُ أَكَادُ الْيَوْمَ أَنْ أُبْلَغَ الْمَدَى      فَيَبْعُدُ عَنِّي مَا أَقُولُ أَكَادُ  
فَمَا لِي بِجِهَادٍ غَيْرِ أَنِّي مُقَصِّرٌ      وَعَجْزِي عَنْ طَوْلِ الْجِهَادِ جِهَادُ  
وَأِنْ رَجَائِي عَوْدَةً مِنْكَ بِالرَّضَا      وَإِلَّا فَحَظِّي فِي الْمَعَادِ بِعَادُ  
وَأَنشِدُونَا لغيره :

هَبْنِي أَرَا عَيْكَ بِالْأَذْكَارِ مُلْتَمِسًا      مَا يَبْتَغِيهِ ذَوُو التَّلَوِينِ بِالْغَيْرِ  
فَكَيْفَ لِي بِشُهُودٍ مِنْكَ <sup>(٦)</sup> يَحْمِلُنِي      عَنْ فِتْنَةِ الْوَقْتِ بَلْ عَنْ حُجْبَةِ الْأَثَرِ  
يقول إن طالعت في أفعالي ومجاهداتي ثوابك عليها وهو الذي يطلبه أرباب المجاهدات وأصحاب المعاملات فكيف أطالع شهود ما <sup>(٦)</sup> يحملي عن خوف العاقبة من تغيير الأحوال والأوقات وعن النظر الى حركاتي ومجاهداتي وهي التي تحجبني عنك .

(١) م - (٢) يعني ق (٣) أي أنا الجأزي به م

(٤) وهو م (٥) النفاس م (٦) يحملي ق

## الباب الخامس والستون

### ﴿ حاتم في الكلام على الناس ﴾

\* قيل للنوري : متى يستحق أن لا انسان الكلام على الناس ؟ قال : اذا فهم عن الله جل جلاله صلح أن يفهم عباد الله واذا لم يفهم عن الله كان بلاؤه عاماً في بلاده وعلى عباده . قال السري السقطي : إني أذكر محبي الناس الى فأقول اللهم هب لهم من العلم ما يشغلهم عني فاني لا أحب مجيئهم الى . قال سهل بن عبد الله : أنا منذ ثلاثين سنة أكلم الله والناس يتوهمون أني أكلهم . قال الجنيد للشبلي : نحن خبرنا هذا العلم تحبيراً ثم خبائنا في السر اديب فجمت أنت فأظهرته على رؤوس الملأ فقال : أنا أقول وأنا أسمع فهل في الدارين غيري ؟ وقال بعض الكبار للجنيد وهو يتكلم على الناس : يا أبا القاسم إن الله لا يرضى عن العالم بالعلم حتى يجده في <sup>(١)</sup> العلم فان كنت في العلم فالزم مكانك وإلا فانزل . فقام الجنيد ولم يتكلم على الناس <sup>(٢)</sup> شهرين ثم خرج فقال : لولا أنه بلغني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « في آخر الزمان يكون زعيم القوم أرذلهم » ما <sup>(٣)</sup> خرجت اليكم . وقال الجنيد : <sup>(٤)</sup> ما تكلمت على الناس حتى أشار الى وعلى ثلاثون من البدلاء إنك تصلح أن تدعو الى الله عز وجل . وقيل لبعض الكبار : لم لا تتكلم ؟ <sup>(٥)</sup> فقال : هذا <sup>(٦)</sup> عالم قد أدبر وتولى والمقبل على المدبر أدبر من المدبر . قال أبو منصور الطنجيني لأبي القاسم الحكيم : بأي نية أتتكلم على الناس ؟ فقال : لا أعلم للمعصية نية غير الترك <sup>(٧)</sup> واستأذن أبو عثمان سعيد بن اسماعيل الرازي أبا حفص الحداد وكان تلميذه في الكلام على الناس فقال له أبو حفص : وما يدعوك اليه ؟ فقال أبو عثمان : الشفقة عليهم

(١) علمه ق (٢) شهراً ق (٣) تكلمت عليكم ق (٤) لم أتكلم ق

(٥) على الناس ق (٦) علم ق (٧) حكاية ق



والنصيحة لهم . فقال : وما بلغ من شفقتك <sup>(١)</sup> عليهم ؟ فقال : لو علمت أن الله يعذبني بدل جميع من آمن به ويدخلهم الجنة وجدت من قلبي الرضا به فأذن له ، وشهد أبو حفص مجلسه فلما قضى أبو عثمان كلامه قام سائل فسبق أبو عثمان فأعطاه ثوباً كان عليه فقال أبو حفص : يا كذاب إياك أن تتكلم على الناس وفيك هذا <sup>(٢)</sup> الشيء فقال أبو عثمان : وما ذاك يا أستاذ ؟ قال : أما كان فيك من النصيحة لهم والشفقة عليهم أن تؤثرهم على نفسك بواب السبق ثم تتلوهم . سمعت فارساً يقول سمعت أبا <sup>(٣)</sup> عمرو والاعطاطي يقول : كنا عند الجنيد إذ مر به النوري فلم فقال له الجنيد وعليك السلام يا <sup>(٤)</sup> أمير القلوب تكلم فقال النوري : يا أبا القاسم <sup>(٥)</sup> غششتهم فأجلسوك على المنابر ونصحتهم فرموني في المزابيل . فقال الجنيد : ما رأيت قلبي أحزن منه في ذلك الوقت . ثم خرج علينا في الجمعة الأخرى فقال : إذا رأيتم الصوفي يتكلم على الناس فاعلموا أنه فارغ . وقال ابن عطاء في قوله تعالى <sup>(٦)</sup> ( وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ) قال على مقدار فهمهم ومبلغ عقولهم . وقال غيره في قوله تعالى <sup>(٧)</sup> ( وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ <sup>(٨)</sup> ) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ) <sup>(٩)</sup> أي لو نطق بالمواجيد على أهل الرسوم يدل عليه قوله ( بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ <sup>(٩)</sup> إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ) . ولم يقل بلغ ما تعرفنا به اليك . رأى الحسين المغازلي رويم بن محمد وهو يتكلم على الناس في الفقر فوقف عليه . وقال :

وَمَا أَصْنَعُ بِالسَّيْفِ إِذَا لَمْ تَكُ قِتَالًا  
أَلَا أَتَّبَعَتْ بِمَا حَلَّى تَ هَذَا السَّيْفِ خَلْخَالًا

<sup>(١٠)</sup> عبر بعبارة عن حال ليس هو فيها . قال بعض الكبار : من تكلم

(١) ق — (٢) الشرة ق (٣) مرق (٤) منبر ق (٥) غششتهم ق

(٦) سورة النساء ( ٦٦٤ ) (٧) سورة الحاقة ( ٤٤، ٦٩ )

(٨) — (٩) ق — (٩) طليك م (١٠) عبره ق

عن غير معناه فقد نحمز في دعواه قال الله تعالى <sup>(١)</sup> ( كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَتَحْمَلُ  
أَسْفَارًا ) .

## الباب السادس والستون

﴿ في توقي القوم ومجاهداتهم ﴾

ورث حارث المحاسبي من أبيه أكثر من ثلاثين ألف <sup>(٢)</sup> دينار فلم يأخذ  
منه شيئاً وقال إنه كان يرى القدر . قال أبو عثمان : كنا في دار أبي بكر بن أبي  
حنيفة مع أبي حفص فجري ذكر صديق غائب عنا . فقال أبو حفص : لو كان  
عندنا كاغد كتبنا إليه فقلت ههنا كاغد وكان أبو بكر قد خرج إلى السوق فقال أبو  
حفص : لعل أبا بكر قد مات ولم <sup>(٣)</sup> نعلم وصار الكاغد للورثة فترك الكتاب .  
وقال أبو عثمان : كنت عند أبي حفص وبين يديه زبيب فأخذت زبيبة <sup>(٤)</sup>  
ووضعتها في فمي فأخذ بمحلق وقال يا خائن تأكل زبيبتى فقلت لثقتى بزهادتك في  
الدنيا وعلمي بإيثارك أخذت الزبيبة فقال : يا جاهل تثق بقلب لا يملكه صاحبه .  
سمعت كثيراً من مشائخنا يقولون : كان الشيوخ يهجرون الفقير لثلاث ؛ إذا حج  
عن غيره بمال وإذا أتى خراسان وإذا دخل اليمن . فقالوا : من أتى خراسان لم يأت  
إلا للرفق وليس بها مباح فيطيب مطعمه . وأما اليمن ففيه طرق إلى الفسق <sup>(٥)</sup>  
كثيرة . وكان أبو المغيث لا يستند ولا ينام على جنبه وكان يقوم الليل وإذا غلبته  
عينه قعد ووضع جبينه على ركبتيه فيغفو غفوة . فقيل له : أرفق بنفسك فقال والله  
مارفق <sup>(٦)</sup> الرفيق بي رفقا فرحت به ، أما سمعت سيد المرسلين يقول : « أشد الناس  
بلاء الانبياء ثم الصديقون ثم الأمثل فالأمثل » . قالوا : إن أبا عمرو الزجاجي أقام

(١) سورة الجمعة (٥٦:٢) (٢) ألف ق (٣) يعلم صار ق

(٤) واحد ق (٥) كثير ق (٦) ق -

بمكة سنين كثيرة لم يحدث في الحرم كان يخرج من الحرم للحدث ثم يعود اليه وهو على الطهارة <sup>(١)</sup>. قال سمعت فارسا يقول : كان أبو عبد الله المعروف <sup>(٢)</sup> بشكئل لا يكلم الناس وكان يأوى الى الخرابات في سواد الكوفة وكان لا يأكل إلا المباح والقممات ، فلقيته يوما فتعلقت به وقلت <sup>(٣)</sup> سألتك بالله ألا أخبرتنى ما الذى منعك عن الكلام . فقال : يا هذا الكون توهم <sup>(٤)</sup> فى الحقيقة ولا تصح العبارة عما لاحقيقة له . والحق <sup>(٥)</sup> تقصر عنه <sup>(٥)</sup> الأقوال دونه ، فما وجه الكلام ؟ وتركنى ومضى . <sup>(٦)</sup> قال وسمعته يقول سمعت <sup>(٧)</sup> الحسين المغازلى يقول : رأيت عبد الله الشاع ليلة قائما على شط دجلة وهو يقول ياسيدى أنا عطشان ياسيدى أنا عطشان حتى أصبح ، <sup>(٨)</sup> فلما أصبح <sup>(٨)</sup> قال يا ويلقى تبسح لى شيئا وتحول بينى وبينه ، <sup>(٩)</sup> وتحظر على شيئا وتخل بينى وبينه ، <sup>(٩)</sup> فأيش أصنع ؟ ورجع ولم يشرب منه . وسمعته يقول سمعت بعض الفقراء قال : كنت سنة الهبير مع الناس فانفلت ثم رجعت فكنت أطوف بين الجرحى . قال فرأيت أبا محمد الجريرى <sup>(١٠)</sup> وكان قد نيف <sup>(١٠)</sup> على المائة فقلت يا شيخ ألا تدعو فيكشف ماترى ؟ قال قد <sup>(١١)</sup> فعلت ، قال إنى أفعل ما أشاء . فأعدت عليه فقال يا أخى ليس هذا وقت الدعاء هذا وقت الرضا والتسليم فقلت ألك <sup>(١٢)</sup> حاجة فقال أنا عطشان فجئته بماء فأخذه وأراد أن يشرب فنظر الى فقال هؤلاء عطاش وأنا أشرب لا هذا شره فردّه على ومات من ساعته . قال وسمعته يقول : سمعت بعض أصحاب الجريرى يقول مكثت عشرين سنة لا يخطر لى ذكر الطعام حتى يحضر ، ومكثت عشرين سنة أصلى الفجر على <sup>(١٣)</sup> ظهور العشاء الآخرة ، ومكثت عشرين سنة

(١) ق - (٢) بسكىل م [ بسكىل ] (٣) له ق (٤) فيه ق

(٥) - (٥) تقصر ق (٦) ق - (٧) م - (٨) - (٨) م ق

(٩) - (٩) م - (١٠) - (١٠) وقد كان يفت م (١١) قلت ق

(١٢) م - (١٣) طهارة ق ظهر م

لا أعتقد مع الله عقداً مخافة أن يكذبني على لساني ، ومكثت عشرين سنة لا يسمع لساني إلا من قلبي ، ثم حالت الحال فكشكت عشرين سنة لا يسمع قلبي إلا من لساني . <sup>(١)</sup> معنى قوله لا يسمع لساني إلا من قلبي أي لا أقول إلا من حقيقة ما أنا عليه ، وقوله لا يسمع قلبي إلا من لساني أي حفظ على لساني لما قال « فبي يسمع وبني يبصر وبني ينطق » <sup>(٢)</sup> . قال <sup>(٣)</sup> وممعت بعض <sup>(٤)</sup> مشائخنا يقول سمعت محمد بن سعدان يقول : خدمت أبا المغيث عشرين سنة فما رأيته أسف على شيء فاته ، أو طلب شيئاً ففده . وقيل إن أبا السوداء <sup>(٥)</sup> وقف ستين وقفة ، وجعفر بن محمد الخلدي وقف خمسين وقفة . وكان بعض المشايخ وأكثر ظني أنه أبو حمزة الخراساني حجّ عشر حجج عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وحجّ عن العشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عشر حجج ، ثم حج عن نفسه حجة <sup>(٦)</sup> يتوسل بتلك الحجج إلى الله في قبول حجته .

### الباب السابع والستون

﴿ في لطائف الله للقوم وتغيبه إياهم بالهاتف ﴾

قال أبو سعيد الخراز : بينا أنا عشية عرفة <sup>(١)</sup> قطعني قرب الله عز وجل عن سؤال الله ، ثم نازعتني نفسي بأن أسأل الله تعالى فسمعت هاتفاً يقول أبعد وجود الله تسأل الله غير الله . قال أبو حمزة الخراساني : حججت سنة من السنين فكنت أمشي فوقعت في بئر فنازعتني نفسي بأن أستغيث ، فقلت لا والله لا استغيث فما استتممت هذا الخاطر حتى مرّ برأس البئر رجلان فقال أحدهما للآخر : <sup>(٢)</sup> تعال حتى نطمّ رأس هذا البئر [ من الطريق ] فأتوا بقصب وبارية وهممت أن أصبح ثم قلت يامن هو أقرب إلى <sup>(٣)</sup> منهما وسكت حتى طموا

(١) م - (٢) ق - (٣) أصحابنا ق (٤) كان م

(٥) حتى ق (٦) قطعني ق (٧) م - (٨) منه ق

ومضوا ، فاذا أنا بشئ قد دلى برجليه <sup>(١)</sup> في البئر <sup>(٢)</sup> وهو يقول تعلق بي .  
فتعلقت به فاذا هو سبع واذا هاتف يهتف <sup>(٣)</sup> بي ويقول <sup>(٤)</sup> لي : يا أبا حمزة  
هذا حسن ، <sup>(٥)</sup> نجيناك من التلف <sup>(٥)</sup> في البئر بالسبع . قال : <sup>(٥)</sup> سمعت بعض  
أصحابنا يقول قال أبو الوليد : <sup>(٦)</sup> قدم الى أصحابنا يوما لبنا فقلت <sup>(٧)</sup> ذا يضرتني ،  
فلما كان يوم من الأيام دعوت الله تعالى فقلت اللهم اغفر لي فانك تعلم أني ما  
أشركت بك طرفة عين ، فسمعت هاتفًا يهتف بي ويقول ولا <sup>(٨)</sup> ليلة اللب ! قال  
أبو سعيد الخراساني : كنت في البادية <sup>(٩)</sup> ففألتني جوع شديد فطالبتني نفسي بأن  
أسأل الله طعاما . فقلت ليس هذا من فعل المتوكلين . فطالبتني نفسي بأن أسأل  
الله صبرا ، فلما هممت بذلك سمعت هاتفًا يقول :

وَبَزَعُمُ أَنَّهُ مَنَا قَرِيبٌ وَأَنَا لَا نَضِيعُ مَنْ أَنَا  
وَيَسْأَلُنَا الْقَوَى عَجْزًا وَضَعْفًا كَأَنَّا لَا نَرَاهُ وَلَا يَرَانَا

ويشهد لصحة حال الهاتف ما حدثنا محمد بن محمد بن محمود قال حاصر  
<sup>(١٠)</sup> بن زكريا حاصر بن الحسن حاصر بن الفضل حاصر بن اسحاق  
عن أبي يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه <sup>(١١)</sup> عن عائشة . قالت :  
لما أرادوا غسل النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فقالوا والله ما ندرى  
أنجرد رسول الله من ثيابه كما أنجرد موتانا أو نفسله وعليه ثيابه ، قالت فلما اختلفوا  
ألقى الله عليهم السنة حتى ما <sup>(١٢)</sup> بقي منهم <sup>(١٣)</sup> أحد إلا وذقنه في صدره ، ثم  
كلهم متكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو أن اغسلوا النبي وعليه ثيابه .

(١) - (١) م - (٢) ق - (٣) ق - (٤) نجيناك  
(٥) - (٥) بالتلف من البئر ق (٦) السقاء ق (٧) هذا ق  
(٨) يوم ق (٩) امشي ق (١٠) يحيى م (١١) عباد ق  
(١٢) م ق - (١٣) من رجل ق

## الباب الثامن والستون

﴿ تنبيهه إياهم بالفراسات ﴾

قال أبو العباس <sup>(١)</sup> بن المهدي : كنت في البادية فرأيت رجلا يمشى بين يديّ حافي القدم حاسر الرأس ليس معه ركوة ، فقلت في نفسي كيف يصلي هذا الرجل ؟ ما لهذا طهارة ولا صلاة ! قال فالتفت اليّ فقال <sup>(٢)</sup> ( يَظُنُّ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَأَحْذَرُوهُ ) قال فسقطت مغشيا عليّ ، قال فلما أفاق استغفرت الله من تلك الرؤية التي نظرت بها إليه ، فبينما أنا أمشي في بعض الطريق فإذا هو بين يديّ ، فلما رأيته هبته وتوقفت فالتفت اليّ ثم <sup>(٣)</sup> قرأ <sup>(٤)</sup> ( وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ) قال ثم غاب فما رأيته بعد ذلك أو كما قال . سمعت أبا الحسن الفارسي يقول : قال لي أبو الحسن المزني دخلت البادية وحدي على التجريد ، فلما بلغت العمق قعدت على شفير البركة فحدثتني نفسي بقطعها البادية على التجريد ودخلها شيء من العجب ، فإذا أنا بالكتاني - أو غيره الشك مني - من وراء البركة ، فناداني يا حجام <sup>(٥)</sup> الى كم <sup>(٥)</sup> تحدث نفسك بالباطيل . ويروي أنه قال له : يا حجام أحفظ قلبك ولا تحدث نفسك بالباطيل . وقال ذو النون : رأيت قتي عليه أظمار رثة فتقدّرت نفسي وشهد له قلبي بالولاية . فبقيت بين نفسي وقلبي أتفكر ، فاطلع الفتى على ما في سرّي فنظر اليّ فقال : يا ذا النون لا تبصرني لكي ترى خلقي ، وإنما الدر داخل الصدف . ثم ولى وهو يقول : رَهَتْ عَلَى أَهْلِ ذَا الزَّمَانِ فَمَا أَرْفَعُ مِنْهُمْ لَوَاحِدَ رَأْسَا

(١) م - (٢) سورة البقرة (٢، ٢٣٦) (٣) قال ق

(٤) سورة الشورى (٢٤٤، ٢٤٥) (٥) - (٥) أحفظ قلبك لا م

ذَاكَ لِأَنِّي قَتَيْتُ أَخُو فِطْنٍ أَعْرِفُ نَفْسِي وَأَعْرِفُ النَّاسَا  
فَصِرْتُ حُرًّا مُمْلِكًا مُدْرَعًا بِالْقُنُوعِ لِبَاسَا

ويشهد لصحة الفراسة ما حدثنا أحمد بن علي قال حاثواب بن يزيد  
الموصلى حاثراهيم بن الهيثم البلدي حاثو صالح كاتب الليث حاثو معاوية بن صالح  
عن راشد بن سعيد عن أبي أمامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:  
« اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » .

### الباب التاسع والستون

﴿ تنبيهه أيام بالخواطر ﴾

قال أبو بكر بن مجاهد المقرئ: قدم<sup>(١)</sup> أبو عمرو بن العلاء<sup>(٢)</sup> يوماً ليصلي  
بالناس وما كان يؤم فيقدم اضطراباً، فلما تقدم قال للناس استموا، ففشى عليه  
فلم يبق إلا<sup>(٣)</sup> بالفسد، فقيل له في ذلك فقال: وقت ما قلت لكم استموا وقع<sup>(٤)</sup>  
في قلبي خاطر من الله تعالى كأنه يقول<sup>(٥)</sup> لي يا عبدي هل استويت لي<sup>(٦)</sup>  
قط طرفة عين حتى تقول خلقي استموا ۖ قال الجنيد: مرضت مرضة فسألت الله  
أن يعافيني، فقال لي في سرّي لا تدخل بيني وبين نفسك<sup>(٧)</sup>. قال سمعت  
بعض أصحابنا يقول سمعت محمد بن سعدان يقول سمعت بعض الكبراء يقول:  
ربما أغفو غفوة فأنادي أتنام عني؟ إن تمت عني لأضر بنك بالسياط.

(١) يوماً م (٢) يوم م (٣) بعد الفد ق  
(٤) بقلي ق (٥) م - (٦) ق -  
(٧) شرك ق (٨) ق -



## الباب السبعون

﴿ تنبيهه إياهم في الرؤيا ولطائفها ﴾

(١) قال سمعت (٢) أبا بكر محمد بن غالب يقول سمعت (٣) محمد بن خفيف يقول سمعت أبا بكر محمد بن علي الكتاني يقول : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في عادي ، فكانت العادة قد جرت له أنه كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم كل ليلة اثنين وخميس فيسأله مسائل فيجيبه عنها ، قال فرأيت أنه قد أقبل (٤) عليّ ومعه أربعة نفر ، فقال لي يا أبا بكر أتعرف من هذا ؟ قلت نعم هو أبو بكر ، ثم قال لي أتعرف هذا ؟ قلت نعم هو عمر ، ثم قال لي أتعرف هذا ؟ قلت نعم هو عثمان ، ثم قال لي أتعرف هذا الرابع ؟ (٥) فتوقفت ولم أجب . فأعاد عليّ ثانياً (٥) فتوقفت . (٥) فأعاد عليّ ثالثاً (٥) فتوقفت ، (٥) وكان في قلبي منه غيرة قال فجمع كفه وأشار بها إليّ ثم بسطها وضرب بها صدرى وقال لي : يا أبا بكر قل هذا عليّ بن أبي طالب ، فقلت يا رسول الله هذا علي بن أبي طالب . قال فآخى عليه السلام بيني وبين علي رضي الله عنه قال ثم أخذ علي رضي الله عنه يدي . وقال لي : يا أبا بكر قم حتى تخرج (٦) إلى الصفا (٦) ، فخرجت معه (٧) إلى الصفا (٧) وكنت نائماً في حجرتي . فاستيقظت فإذا أنا على الصفا . (٨) قال سمعت منصور ابن عبد الله قال سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول : دخلت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني شئ من الفاقة ، فتقدمت إلى القبر وسلمت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ضجيعيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ثم قلت يا رسول

(١) ق - (٢) - (٢) م - (٣) ق - (٤) - (٤) فوقفت في

(٥) - (٥) م - (٦) - (٦) ق - (٧) - (٧) ق -

الله بي فاقه وأنا ضعيفك الليلة ، ثم تنحيت ونمت بين القبر والمنبر فاذا أنا بالنبي عليه السلام جاءني ودفع اليّ (١) رغيفا . فأكلت نصفه فانقبت فاذا في يدي نصف الرغيف . قال يوسف بن الحسين : كان عندنا شاب من أهل الارادة أقبل على الحديث وقصر في قراءة القرآن . فأتى في منامه فقيل له إن لم تكن بي (٢) جافيا فلم (٣) هجرت كتابي . أما تدبرت ما فيه من لطيف خطابي ؟ . يشهد لصحة (٤) الرويا ما حدثنا علي بن الحسن بن احمد السرخسي امام جامعها حا أبو الوليد محمد بن ادريس السلي حاسويد حاسويد بن (٥) عمرو بن صالح بن مسعود الكلاعي عن الحسن البصري قال : دخلت مسجد البصرة فاذا رهط من أصحابنا جلوس . فجلست اليهم فاذا هم يذكرون رجلا يفتابونه ، قهيتهم عن ذكره وحدثهم بأحاديث في الغيبة بلغتنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عيسى بن مريم عليه السلام . فأمسك القوم وأخذوا في حديث آخر . ثم عرض ذكر ذلك الرجل فتناولوه وتناولته معهم . فانصرفوا الى رحلهم وانصرفوا الى رحلي . فممت فأنا في آت في منامى أسود في يده طبق من خلاف وعليه قطعة من لحم خنزير ، فقال (٦) لي كل قلت لا آكل هذا لحم خنزير ، قال كل قلت لا آكل هذا لحم خنزير ، قال كل قلت لا آكل هذا لحم خنزير هذا حرام ، قال لتأكلته فأبيت عليه ، ففكّ ليّ (٧) ووضعها في فمي فجعلت الوكها وهو قائم بين يدي ، فجعلت أخاف أن ألقها وأكره أن استرطها ، فاستيقظت على تلك الحال ، فوالله لقد لبثت ثلاثين يوما (٨) وثلاثين ليلة ما ينفعني طعام أطعمه ولا شراب أشربه إلا وجدت طعمها في فمي وريحها في منخري

(١) رغيف خبز ق (٢) جاف ق (٣) جفوت ق

(٤) ذلك ق (٥) عمرو ق (٦) ق -

(٧) وبها في م ولا بها ق (٨) ق -

## الباب الحادي والسبعون

﴿ لطائف الحق بهم في غيرته عليهم ﴾

دخل جماعة على رابعة يعودونها من شكوى فقالوا ما حالك ؟ قالت : والله ما أعرف لعلني سببا ، <sup>(١)</sup> عرضت على الجنة فقلت بقلبي اليها . فأحسب أن مولاي غار عليّ فعاتبني فله العتبى . قال الجنيد : دخلت على سرى السقطي فرأيت <sup>(٢)</sup> عنده خزف كوز مكسور . فقلت ما هذا ؟ قال جاءني الصبية البارحة بكوز فيه ماء فقالت لي يا أبت هذا الكوز معلق ههنا فاذا برد فاشربه فانها ليلة غمة ، <sup>(٣)</sup> فغلبتني عيني فرأيت جارية من أحسن الجوارى دخلت على ، فقلت لمن أنت ؟ قالت لمن لا يشرب الماء المبرد في الكيزان ، وضربت بيدها الى الكوز فانكسر <sup>(٤)</sup> وهو الذي ترى . فما زال الخزف مكانه لم يحركه حتى ستره الغبار <sup>(٥)</sup> . قال المزيّن : أقت <sup>(٦)</sup> في بعض المنازل <sup>(٦)</sup> بالبادية سبعة أيام لم أطعم شيئا ، فأضافني رجل في <sup>(٧)</sup> منزله فقدم الىّ تمرا وخبزاً فلم أقدر على أكله ، فلما كان الليل اشتهيته فأخذت نواة أعالج <sup>(٨)</sup> بها فتح <sup>(٨)</sup> فمى ، فضربت النواة سنى فقالت صبية من البيت : يا أبى كم يأكل ضيفنا الليلة ! فقلت يامسدى جوع <sup>(٩)</sup> سبعة أيام ثم تنقص على <sup>(١٠)</sup> وعزتك لا ذقت . قال احمد بن السمين : كنت أمشي في طريق مكة فاذا أنا برجل يصيح أغثنى يا رجل الله الله ! قلت مالك مالك ؟ قال خذ منى هذه الدراهم فاني ما أقدر أن أذكر الله <sup>(١١)</sup> وهي معي ، فأخذتها منه فصاح لبيك اللهم لبيك . وكانت أربعة عشر درهما . قيل لأبي الخير الأقطع

(١) غير أنى ق (٢) م - (٣) غملتنى ق (٤) وهذا م

(٥) مكانه ق (٦) - (٦) ق - (٧) بعض لمنازل ق

(٨) - (٨) م - (٩) جوعه ق (١٠) قلت م (١١) م -

ما كان سبب قطع يدك ■ قال كنت في جبل لكلام - أول لبنان - ومعى رفيق  
(١) لى ■ فجاء رجل من بعض السلاطين ومعه دنانير يفرقها ، فناولنى منها ديناراً  
فمددت اليه ظهر كفى فوضع عليها ديناراً ، فقلبتنه يدى فى حجر رفيقى وقت ، فلما  
كان بعد ساعة (٢) اذا أنا بأصحاب السلطان يطلبون لصوصاً ، فأخذونى فقطعوا  
يدى . يشهد لهذا المعنى ما حدثنا (٣) احمد بن حيان التميمى قال أخبرنا أبو اسحاق  
ابراهيم بن اسماعيل حا قتيبة بن سعيد حا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني  
عن عمرو بن أبى عمرو عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد . أن النبى  
صلى الله عليه وسلم قال : ■ إن الله تعالى ليحمى عبده (٤) الدنيا وهو يحبه كما  
يحمون مرضاً كم ■ .

### الباب الثانى والسبعون

✽ لطائفهم فيما يحملهم ✽

سمعت (٥) فارساً يقول سمعت أبا الحسن العلوى تلميذ (٦) ابراهيم الخواص  
(٧) يقول : رأيت الخواص (٧) بالدينور فى جامعها وهو جالس فى وسطه والثلج  
يقع عليه ، فأدركنى الاشفاق عليه ، فقلت له لو تحولت الى الكن ؟ فقال لا ، ثم  
أنشأ يقول :

لَقَدْ وَضَحَ الطَّرِيقُ إِلَيْكَ قَصْدًا فَمَا أَحَدٌ أَرَادَكَ يَسْتَدِلُّ  
فَإِنْ وَرَدَ الشِّتَاءُ قَفِيكَ (٨) قَفِيكَ (٩) صَيْفٌ وَإِنْ وَرَدَ الْمَصِيفُ (١٠) قَفِيكَ ظِلُّ  
ثم قال لى هات يدك فناولته يدى فأدخلها تحت خرقته فاذا هو (١١)

(١) م - (٢) م - (٣) م - (٤) من ق  
(٥) فارس م - (٦) م - (٧) - (٧) م - (٨) فانت م  
(٩) صيف ق (١٠) فانت م (١١) يتصبب ق

ينصب عرقاً<sup>(١)</sup> . قال سمعت أبا الحسن الفارسي يقول : كنت في بعض الوادى فأصابني عطش شديد حتى لعبت عن المشى من الضعف ، وكنت سمعت أن العطشان تقطر عيناه قبل أن يموت ، قال فقدمت وأنا انتظر تقطر عيني اذا سمعت حسا ، فنظرت فاذا<sup>(٢)</sup> هي حية بيضاء كأنها الفضة الصافية تبرق وقد قصدتني مسرعة ، فهالتي فقامت فزعا ودخلتني قوة من الفزع ، فجعلت أمشى على ضعف وهي خلفي تنفث ، فلم أزل أمشى وهي خلفي حتى بلغت ماء وسكن الحس ، فالتفت فلم أرها وشربت الماء فنجوت . قال<sup>(٣)</sup> : وربما يكون بي غم أو علة فأراها في النوم فتكون بشاراة لي بفرج غمي وزوال علق .

### الباب الثالث والسبعون

﴿ لطائفهم في الموت وبعده ﴾

قال أبو الحسن المعروف بالقرأز : كنا في الفج<sup>(٤)</sup> فأنا شاب حسن الوجه عليه طمران ، فلم علينا وقال ههنا موضع أموت فيه نظيف ؟<sup>(٥)</sup> قال فتعجبنا وقلنا له نعم ! فدللناه على عين بالقرب منا فذهب فتوضأ وصلى ماشاء الله ، ثم انتظرناه ساعة فلم يجئنا ، فأتيناه فاذا هو ميت . قال أصحاب سهل بن عبد الله : كان سهل على التخت يغسل وسبابته من يده اليمنى منتصبه يشربها . قال أبو عمرو الاصطخرى : رأيت أبا تراب النخشي في البادية قائما ميتا لا يمسه شيء . قال إبراهيم بن شيبان وافاني بعض المريدين فاعتلّ عندي أياما ، فمات فلما أن أدخل في قبره أردت أن أكشف خده وأضعه على التراب تذلا لعل الله<sup>(٦)</sup> يرحمه ، فتبسم في

(١) ق - (٢) ق - (٣) وق -

(٤) فاني م - (٥) ق - (٦) ن م

وجهي وقال لي : تذللني بين يدي من <sup>(١)</sup> يدللني قال قلت لا يا حبيبي <sup>(٢)</sup> أحياء بعد الموت فاجاب أما علمت أن أحببائه لا يموتون ولكن ينقلون من دار الى دار <sup>(٣)</sup> . وقال ابراهيم بن شيبان أيضا : كان عندي في القرية شاب من أهلها متفسكا <sup>(٤)</sup> ملازما للمسجد وكنت مشعوبا به <sup>(٥)</sup> فاعتلت فأتيت في بعض الجمعات البلد للصلاة وكنت اذا جئت البلد أقيم عند أخواني بقية يومى وليلتى ، فوقع على <sup>(٦)</sup> الانزعاج بعد العصر ، فأتيت القرية بعد العتمة فسألت عن الفتى قالوا نظنه متوجعا فأتيته وسلمت عليه وصاحته فخرجت روحه مع المصالحمة ، فتوليت غسله فغلطت في صب الماء أردت أن أصب على يمينه صبت على يساره ويده في يدي ، فانزع يده من يدي حتى ذهب ما كان عليه من الصدر ، فغشى على من كان معي ثم فتح <sup>(٧)</sup> عيفيه في ففرغت ، وصليت عليه ودخلت القبر أواريه وكشفت عن وجهه ففتح <sup>(٨)</sup> عيفيه وتبسم حتى بدت <sup>(٩)</sup> نواجذه وثناياه ، فسوينا عليه <sup>(١٠)</sup> وحثينا عليه التراب . يشهد لصحة ذلك ما حدثنا أبو الحسن علي بن اسماعيل الفارسي حا نصر بن احمد البغدادي حا الوليد بن شجاع السكوني عن خالد عن نافع الأشعري عن حفص بن يزيد بن مسعود بن خراش أن الربيع بن خراش كان حلف أن لا يضحك حتى يعلم أفي الجنة هو أم في النار ، فكث لا يراه أحد يضحك حتى مات فيما يرون ، فأغمضوه وسجوه وبعثوا الى قبره ليحفر وبعثوا الى كفنهم فأتى به ، فقال ربيع بن خراش <sup>(٩)</sup> رحم الله <sup>(٩)</sup> أخى كان أقومنا في الليل <sup>(١٠)</sup> التمام وأصومنا في اليوم الحار ، قال فاتهم لجلوس حوله إذ طرح الثوب عن وجهه فاستقبلهم وهو يضحك ، فقال له أخوه ربيع يا أخى

(١) لا ق (٢) - (٢) ق - (٣) وكان (٤) م -

(٥) رأى الارتجاع م (٦) عينه ق (٧) ق

(٨) وحثنا م (٩) - (٩) ق - (١٠) الطويل م

(١) أبعد الموت حياة ؟ قال نعم إني لقيت ربي وأنه تلقاني بروح وريحان ورب غير غضبان . وأنه قد كساني سندساً وحريراً ، ألا وإني وجدت الأمر أيسر مما ترون فلا تغفروا فإن خليلي محمداً صلى الله عليه وسلم يفتظرني ليصلي عليّ ، الوحي الوحي ثم الوحي . ثم خرجت نفسه في آخر ذلك كأنها حصاة قذفت في ماء . فبلغ ذلك عائشة أم المؤمنين فقالت أخو بني عبس رحمه الله سمعت رسول الله يقول : ■ يتكلم رجل من أمتي بعد الموت من خير التابعين » .

### الباب الرابع والسبعون

✽ من لطائف ماجرى عليهم ✽

قال أبو بكر القحطبي : كنت في مجلس ممنون فوقف عليه رجل فسأله عن الحبة ، فقال لا أعرف اليوم من أتكلم عليه يعلم هذه المسئلة فسقط<sup>(٢)</sup> على رأسه طائر<sup>(٣)</sup> فوقع على ركبته<sup>(٤)</sup> فقال : إن كان فهذا ، ثم جعل يقول - ويشير إلى الطير - بلغ من أحوال القوم كذا وكذا<sup>(٥)</sup> فشاهدوا كذا وكذا<sup>(٦)</sup> وكانوا في حال كذا وكذا<sup>(٧)</sup> ، فلم يزل يتكلم عليه حتى سقط الطير عن ركبته ميتاً . قال أبو بكر بن مجاهد سمعت أحمد بن سنان العطار يقول سمعت بعض أصحابنا يقول : خرجت يوماً إلى<sup>(٨)</sup> واسط فاذا أنا بطير أبيض في وسط الماء<sup>(٩)</sup> وهو يقول : سبحان الله على غفلة الناس . قال جعفر سمعت الجنيد يقول : لقيت شاباً من المريدين في البادية جالسا عند شجرة ، فقلت يا غلام ما الذي أجلسك هنا ؟ فقال ضالاً افتقدته فضيئت وتركته . فلما انصرفت إذا أنا به قد انتقل إلى موضع قريب مني . فقلت له فما جالسك الساعة هنا ؟ قال وجدت ما كنت أطلبه في

(١) إحياء بعد الموت ق (٢) طير ق (٣) ق - (٤) - (٤) م -

(٥) وكانوا م (٦) - (٦) م - (٧) نيل ق (٨) وإذا هوق



هذا الموضع فلزمته . فقال الجفید فلا أدري أى <sup>(١)</sup> حالیه أشرف ، لزومه <sup>(٢)</sup> لافتقاد حاله ، أو لزومه الموضع الذى نال فيه مراده . قال أبو عبد الله محمد بن سعدان سمعت بعض الكبراء يقول : كنت يوما جالسا بجذاء البيت فسمعت أنينا من البيت يا جدر تنحى عن طريق <sup>(٣)</sup> أوليائي وأحبائي ، فمن زارك بك طاف حولك ، ومن زارنى بي طاف عندى .

### الباب الخامس والسبعون

#### ﴿ فى السماع ﴾

السماع استجمام من تعب الوقت ، وتنفس لأرباب الأحوال ، واستحضار الاسرار لذوى الأشغال . وإنما اختير على غيره مما تستروح اليه الطباع لبعث النفوس عن التشبث به والسكون اليه فانه من القضاء يبدو والى القضاء يعود . وأرباب الكشوف والمشاهدات استغنوا عنها بالأسباب الحاملة لهم من تنزه أمرارهم فى ميادين الكشوف . سمعت <sup>(٤)</sup> فارسا يقول : <sup>(٥)</sup> كنت عند قوطة <sup>(٥)</sup> الموصلى وكان لزم سارية فى جامع بغداد أربعين سنة <sup>(٦)</sup> ، قلنا له <sup>(٦)</sup> ههنا قوالة طيب ندعوه لك ؟ قال أنا أجل من أن يستقطعنى شخص أو ينفذ فى قول أنا ردم كله . فالسماع اذا قرع الأسماع أثار كوامن أسرارها ، فمن بين مضطرب لمعز الصفة عن حل الوارد . ومن بين متمكن بقوة الحال . قال أبو محمد رويم : <sup>(٧)</sup> إن القوم معموا الذكر الأول حين خاطبهم بقوله <sup>(٨)</sup> ( أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ) <sup>(٩)</sup> فمكن ذلك فى أمرارهم كما كن كون ذلك فى عقولهم فلما معموا الذكر ظهرت

(١) حالیه قى (٢) لافتقاد بحاله م (٣) اوليائي وق -

(٤) الفارس قى (٥) - (٥) قلنا لقوطة قى (٦) - (٦) قى -

(٧) بن محمد قى (٨) سورة الاعراف ( ١٨١ ، ٧ ) (٩) قالوا بلى م

كوامن أصرارهم فانزعجوا كما ظهرت كوامن عقولهم عند إخبار الحق لهم عن ذلك .  
فصدّ قوا . سمعت أبا القاسم البغدادي يقول : السماع على ضربين ؛ فطائفة سمعت  
الكلام فاستخرجت منه عبرة وهذا لا يسمع إلا بالتمييز وحضور القلب ، وطائفة  
سمعت النعمة وهي قوت الروح فإذا ظفر الروح بقوته أشرف على مقامه وأعرض  
عن تدبير الجسم فظهر عند ذلك من المستمع الاضطراب والحركة . قال أبو  
عبد الله النباجي : السماع ما أثار فكرة <sup>(١)</sup> واكتسب عبرة ، وما سواه فتنة .  
قال الجنيد : الرحمة تنزل على الفقير في ثلاثة <sup>(٢)</sup> مواضع ۥ عند الأكل فإنه  
لا يأكل إلا عند الحاجة ، وعند الكلام فإنه لا يتكلم إلا للضرورة ، وعند  
السماع فإنه لا يسمع إلا <sup>(٣)</sup> عند الوجد .

( تم الكتاب بحمد الله )

## فهرس الابواب

صفحة	
٢	مقدمة الناشر
٣	مقدمة المؤلف
٥	الباب الأول قولهم في الصوفية لم سميت الصوفية صوفية
١٠	الباب الثاني في رجال الصوفية
١١	الباب الثالث فيمن نشر علوم الاشارة كتبها ورسائل
١٢	الباب الرابع فيمن صنف في المعاملات
١٣	الباب الخامس شرح قولهم في التوحيد
١٤	الباب السادس شرح قولهم في الصفات
١٦	الباب السابع اختلافهم في أنه لم يزل خالقا
١٧	الباب الثامن اختلافهم في الأسماء
١٨	الباب التاسع قولهم في القرآن
١٨	الباب العاشر اختلافهم في الكلام ماهو
٢٠	الباب الحادى عشر قولهم في الرؤية
٢٢	الباب الثانى عشر اختلاف قولهم في رؤية النبي عليه السلام
٢٣	الباب الثالث عشر قولهم في القدر وخلق الأفعال
٢٤	الباب الرابع عشر قولهم في الاستطاعة
٢٦	الباب الخامس عشر قولهم في الجبر
٢٧	الباب السادس عشر قولهم في الأصلح

صفحة

- ٣٠ الباب السابع عشر قولهم في الوعد والوعيد  
٣٢ الباب الثامن عشر قولهم في الشفاعة  
٣٤ الباب التاسع عشر قولهم في الأطفال  
٣٤ الباب العشرون فيما كلف الله البالغين  
٣٧ الباب الحادي والعشرون قولهم في معرفة الله تعالى  
٣٩ الباب الثاني والعشرون اختلافهم في المعرفة نفسها  
٤٠ الباب الثالث والعشرون قولهم في الروح  
٤١ الباب الرابع والعشرون قولهم في الملائكة والرسل  
٤٣ الباب الخامس والعشرون قولهم فيما أضيف إلى الأنبياء من الزلل  
٤٤ الباب السادس والعشرون قولهم في كرامات الأولياء  
٥١ الباب السابع والعشرون قولهم في الإيمان  
٥٤ الباب الثامن والعشرون قولهم في حقائق الإيمان  
٥٥ الباب التاسع والعشرون قولهم في المذاهب الشرعية  
٥٦ الباب الثلاثون قولهم في المكاسب  
٥٨ الباب الحادي والثلاثون في علوم الصوفية علوم الأحوال  
٦١ الباب الثاني والثلاثون في التصوف ماهو  
٦٢ الباب الثالث والثلاثون في الكشف عن الخواطر  
٦٢ الباب الرابع والثلاثون في التصوف والاسترسال  
٦٤ الباب الخامس والثلاثون قولهم في التوبة  
٦٥ الباب السادس والثلاثون قولهم في الزهد  
٦٥ الباب السابع والثلاثون قولهم في الصبر

صفحة

- ٦٦ - الباب الثامن والثلاثون قولهم في الفقر  
٦٨ - الباب التاسع والثلاثون قولهم في التواضع  
٦٨ - الباب الأربعون قولهم في الخوف  
٦٩ - الباب الحادي والأربعون قولهم في التقوى  
٧٠ - الباب الثاني والأربعون قولهم في الاخلاص  
٧١ > الباب الثالث والأربعون قولهم في الشكر  
٧١ - الباب الرابع والأربعون قولهم في التوكل  
٧٢ - الباب الخامس والأربعون قولهم في الرضا  
٧٣ - الباب السادس والأربعون قولهم في اليقين  
٧٤ - الباب السابع والأربعون قولهم في الذكر  
٧٦ - الباب الثامن والأربعون قولهم في الانس  
٧٧ - الباب التاسع والأربعون قولهم في القرب  
٧٨ - الباب الخمسون قولهم في الاتصال  
٧٩ - الباب الحادي والخمسون قولهم في المحبة  
٨١ - الباب الثاني والخمسون قولهم في التجريد والتفريد  
٨٢ - الباب الثالث والخمسون قولهم في الوجد  
٨٣ - الباب الرابع والخمسون قولهم في الغلبة  
٨٥ - الباب الخامس والخمسون قولهم في السكر  
٨٧ - الباب السادس والخمسون قولهم في الغيبة والشهود  
٨٨ - الباب السابع والخمسون قولهم في الجمع والتفرقة  
٩٠ - الباب الثامن والخمسون قولهم في التجلي واستتار

٩٢	الباب التاسع والخمسون قولهم في الفناء والبقاء
١٠١	الباب الستون قولهم في حقائق المعرفة
١٠٣	الباب الحادى والستون قولهم في التوحيد
١٠٤	الباب الثانى والستون قولهم في صفة العارف
١٠٧	الباب الثالث والستون قولهم في المرید والمراد
١٠٨	الباب الرابع والستون قولهم في المجاهدات والمعاملات
١١١	الباب الخامس والستون حالهم في الكلام على الناس
١١٣	الباب السادس والستون في توقي القوم ومجاهداتهم
١١٥	الباب السابع والستون في لطائف الله للقوم وتنبئهم إياهم بالهتاف
١١٧	الباب الثامن والستون تنبئهم إياهم بالفراسات
١١٨	الباب التاسع والستون تنبئهم إياهم بالخواطير
١١٩	الباب السبعون تنبئهم إياهم في الرؤيا ولطائفها
١٢١	الباب الحادى والسبعون لطائف الحق بهم في غيرته عليهم
١٢٢	الباب الثانى والسبعون لطائفهم فيما يحملهم
١٢٣	الباب الثالث والسبعون لطائفهم في الموت وبعده
١٢٥	الباب الرابع والسبعون من لطائف ما جرى عليهم
١٢٦	الباب الخامس والسبعون في السماع



## فهرس الأعلام

(١)

آدم عليه السلام ٤٣

ابراهيم عليه السلام ١٧، ٣٧

ابراهيم بن أحمد الخواص ١٢، ١٢٢

ابراهيم بن ادم ١١، ١٠٨

ابراهيم بن اسماعيل ١٢٢

ابراهيم الدقاق ٦٤

ابراهيم بن شيبان ١٢٣، ١٢٤

ابراهيم المارستاني ٧٧

ابراهيم بن الهيثم البلدي ١١٨

أبي بن كعب ١٠٦

أحمد بن الخواري الدمشقي ١١

أحمد بن حيان التيمي ١٢٢

أحمد بن خضرويه البلخي ١١

أحمد بن السمين ١٢١

أحمد بن سنان العطار ١٢٥

أحمد بن السيد حمدويه ٦٩

أحمد بن عاصم الانطاكي ١٢

أحمد بن عطاء أبو العباس ١٢، ٣٧، ٣٨

٥٦، ٤٢، ٦٠، ٦٢، ٧٠، ٧٢، ٧٦

١١٢، ١٠٩، ٩٦

أحمد بن علي ١١٨

أحمد بن محمد النوري أبو الحسين ٩

١١، ٣٧، ٤٣، ٦٣، ٦٤، ٦٧، ٧٠

٧١، ٧٣، ٧٥، ٧٧، ٧٨، ٨٢، ٨٧

٨٨، ٩٦، ٩٩، ١١٠، ١١١، ١١٢

إسحاق بن محمد التهرجوري ١٢

أبو أمامة الباهلي ١١٨، ٨

الأوزاعي ٨٧

أويس القرني ٨، ١١، ١٠٠

(ب)

بشر بن الحارث الحافي ١١٥٥

أبو بكر بن أبي خنيفة ١١٣

أبو بكر بن طاهر الابهرى ١١

أبو بكر السبائك ٣٩

أبو بكر الصديق ٨، ٣٣، ٤٢، ٤٨، ٤٩

٥٠، ٨٤، ٨٥، ١١٩

أبو بكر القحطبي ١٢، ٣٧، ٤١، ٧٠، ١٢٥

أبو بكر الكنانى الدينورى ١١

أبو بكر بن مجاهد المقرئ ١١٨، ١٢٥

أبو بكر محمد بن غالب ١١٩

أبو بكر الواسطي ٢٤، ٦٥، ١٠٨، ١٠٩



أبو حذيفة المرعشي ١١	أبو بكر الوراق ٤٠، ٤٥
أبو الحسن بن أبي ذر ٥٩	بندار بن الحسين الصوفي ٩
الحسن بن أبي الحسن البصري ٧،	(ت)
١١، ٥٩، ٩٤، ١٢٠	أبو تراب النخشي ١٢٣
أبو الحسن الحسنی الهمدانی ١١٠	(ث)
أبو الحسن العلوي ١٢٢	نواب بن يزيد الموصلي ١١٨
الحسن بن علي ١١، ٢٦، ٤٩	(ج)
الحسن بن علي بن بزديار ١١، ١٠٤	جبريل عليه السلام ٥٩
أبو الحسن الفارسي ١١٧، ١٢٣	جعفر ١٢٥
أبو الحسن القزاز ١٢٣	جعفر بن محمد الخلدی ١١٥
الحسن بن محمد الجبري ١٢	جعفر بن محمد الصادق ١١، ٥٢،
أبو الحسن المزين ١١٧، ١٢١	ابن الجلاء ٦٧، ٦٩، ١١٩
الحسين بن علي ١١، ٤٩	الجنيد بن محمد أبو القاسم البغدادي ٩،
الحسين المغازلي ٦٤، ١١٢، ١١٤	١١، ٢٢، ٣٦، ٣٩، ٤٠، ٤٣، ٥٢،
أبو حفص الحداد النيسابوري ١١،	٥٧، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٨، ٧٠، ٧٢،
١١١، ١١٢، ١١٣	٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٩، ٨٢، ٩٦، ٩٩،
حفص بن يزيد بن مسعود ١٢٤	١٠٠، ١٠١، ١٠٦، ١٠٩، ١١١،
أبو حمزة الخراساني ١١٥	١١٢، ١١٨، ١٢١، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧،
(خ)	(ح)
خارجة ٨	الحارث بن أسد المحاسبي ١٢، ١٩،
خالد بن نافع الاشعري ١٢٤	٧١، ١١٣
ابن خبيق أنظر عبد الله الانطاكي	حارثة ٧، ٧٣، ٧٨، ٨٦، ٩٠، ٩٤،
الخراساني أنظر أبو سعيد بن عيسى	٩٨، ١٠٧
أبو الخير الاقطع ١٢١	حذيفة بن اليمان ٥٩

السري بن المغلس السقطي ١١٦٦ ،

١٢١٦ ، ١١١٦ ، ٧٧٦ ، ٧٥٠ ، ٧١٦ ، ٣١

السعدون ١٠٠

سعيد بن اسماعيل الرازي ١٢١٦ ، ١١١٦ ،

١١٢

سعيد بن زيد ٤٧

سعيد بن المسيب ٥٩

أبو سعيد بن عيسى الخراز ١١٦٦ ، ٢٢٦ ،

٤٠٦ ، ٧١٦ ، ٧٢٦ ، ٩٠٦ ، ٩٤٦ ، ٩٦٦ ، ١١٥٦ ،

١١٦

سفيان بن سعيد الثوري ١١٦٦ ، ٧٣٦ ،

سلة بن دينار المدائني ١١٦٦ ، ٩٤٦ ،

سلة بن الفضل ١١٦٦

سليمان بن أبي سليمان الداراني ١١٦٦ ،

أبو سليمان الداراني ١١٦٦ ، ٨٧٦ ، ٩٨٦ ، ٩٩٦ ،

صحنون أبو القاسم ٦٦٦ ، ١٢٥٦ ،

سهل بن عبد الله التستري ٩١٦ ، ١١٦٦ ، ٢٦٦ ،

٣٦٦ ، ٣٩٦ ، ٤٢٦ ، ٥٢٦ ، ٥٧٦ ، ٦٤٦ ، ٦٥٦ ،

٦٦٦ ، ٦٨٦ ، ٦٩٦ ، ٧٢٦ ، ٧٣٦ ، ٧٩٦ ، ٩٠٦ ،

١٠٦٦ ، ١١١٦ ، ١٢٣٦

سويد ١٢٠

أبو السوداء ١٠٥٦ ، ١١٥٦ ،

(ش)

الشبلي أنظر دلف بن جحدر

(د)

داود الطائي ١١

الدجال ٤٦

الدراج ٦٧

أبو الدرداء ٨٦

دلف بن جحدر أبو بكر الشبلي ١٢٦٦ ، ٦٣٦ ،

٦٥٦ ، ٧٢٦ ، ٧٧٦ ، ٨٣٦ ، ١٠٣٦ ، ١٠٥٦ ، ١١١٦ ،

الدوري ٦٧

(ذ)

ذو الكفل بن ابراهيم ١١

ذو النون بن ابراهيم المصري ١٠١٦ ، ١١٦٦ ،

٤٠٦ ، ٧٢٦ ، ٧٣٦ ، ٧٦٦ ، ١٠٥٦ ، ١٠٦٦ ،

(ر)

رابعة ٧٣٦ ، ١٢١٦

راشد بن سعيد ١١٨

الربيع بن خراش ١٢٤

ربيع بن خراش ١٢٤

رويم بن محمد ١٢٦٦ ، ٦٤٦ ، ٦٧٦ ، ٦٨٦ ،

٦٩٦ ، ٧٠٦ ، ٧٢٦ ، ٧٧٦ ، ١١٢٦ ، ١٢٦٦ ،

(ز)

زكريا ٤٤

(س)

سارية ٤٤

ابن سالم ١٩

أبو عبد الله الهاشمي ١٢	(ص)	أبو صالح ١١٨
ابن عبد الصمد ٨٠	(ط)	أبو طيبة ٨٥
عبد الواحد بن زيد ١١، ٥٩		طيفور بن عيسى البسطامي ١١، ٤٢، ٦٣
أبو عبيدة الجراح ٤٨	(ع)	عائشة ٢٢، ٣٢، ٤٨، ١١٦، ١٢٥
عتبة الغلام ١١		عاصم بن عمر بن قتادة ١٢٢
عثمان الخليفة ٣٣، ٤٢، ١١٩		عامر بن عبد القيس ٩٤
أبو عثمان ٧٠، ١١٣		عامر بن عبد الله ٩٢
عكاشة بن محسن الاسدي ٥٠		العباس بن الفضل الدينوري ١١
علي بن اسماعيل الفارسي ١٢٤		أبو العباس بن المهدي ١١٧
أبو علي الاوراجي ١٢		عبد الله ٧٣
أبو علي الجوزجاني ١٢		عبد الله بن أبي ٨٥
علي بن الحسن السرخسي ١٢٠		أبو عبد الله الانطاكي ٨
علي بن الحسين زيد العابدين ١١		عبد الله بن خبيق الانطاكي ١٢، ٦٩
أبو علي الروذباري ٩، ١٢، ٧١		أبو عبد الله البرقي ١٠٨
علي بن سهل الاصفهاني ١١		أبو عبد الله شكنل ١١٤
علي بن أبي طالب ١١، ٣٣، ٦٥		عبد الله بن عمر ٣٥، ٤٨، ٩٢، ٩٤
١١٩، ١٠٠		أبو عبد الله القرشي ١٢، ٧٢
علي بن الفضيل ١١		عبد الله القشاع ١١٤
علي بن محمد البارزي ١١		عبد الله بن محمد الانطاكي ١٢
عليان المجنون ٤٠، ١٠٠		عبد الله بن مسعود ٨٦، ٩٤
عمار بن الحسن ١١٦		أبو عبد الله النباجي ٦٣، ٧٩، ١٠٨، ١٢٧
عمار بن ياسر ٤٨		
عمر بن الخطاب ٨، ٢٤، ٢٣، ٤٤		
٤٨، ٤٩، ٥٠، ٨٤، ٨٥، ١٠٠		

١١٩، ١٠٨

ابن عمرو ٧٩، ٤٩

عمرو بن أبي عمرو ١٢٢

أبو عمرو الأصطخري ١٢٣

أبو عمرو الأنماطي ١١٢

أبو عمرو الدمشقي ٦٨، ٦٦

أبو عمرو الزجاجي ١١٣

عمرو بن عثمان المسكي ٨١، ١٢

أبو عمرو بن العلاء ١١٨

عيسى بن مريم ١٢٠

عيننة بن حصن ٦

(ف)

فارس أبو القاسم ٧٠، ٦٨، ٦٣، ٤٠

١١٤، ١١٢، ١٠٩، ١٠٦، ١٠٣، ٩٥

١٢٦، ١٢٢

فرعون ١٠٧، ٤٦

ابن الفرغاني ١٠٢، ٢٧

الفضيل بن عياض ٣١، ١١

فضيلة بن عبيد ٦

(ق)

أبو القاسم البغدادي ٧٤، ٦٧، ٥٤

١٢٧

أبو القاسم السمرقندي ١٢

قتيبة بن سعيد ١٢٢

قوطة الموصلی ١٢٦

(ك)

كهس بن علي الهمداني ١١

(ل)

أولبابة بن عبد المنذر ٨٤

الليث ١١٨

(م)

مالك بن دينار ١١

محمد النبي ﷺ ١٩٠، ٨، ٧، ٦، ٥، ٣

٣٤، ٣٣، ٣٢، ٢٩، ٢٤، ٢٢، ٢١

٤٧، ٤٦، ٤٤، ٤٣، ٤٢، ٣٦، ٣٥

٥٩، ٥٥، ٥٣، ٥١، ٥٠، ٤٩، ٤٨

٨٠، ٧٨، ٧٥، ٧٤، ٦٨، ٦٢، ٦٠

١٠٩، ١٠٦، ١٠٠، ٩٢، ٨٥، ٨٤

١١٩، ١١٨، ١١٦، ١١٣، ١١١

١٢٥، ١٢٢، ١٢٠

محمد بن أحمد الفارسي ٦١

محمد بن إدريس أبو الوليد ١٢٠، ١١٦

محمد بن اسحاق ١١٦

أبو محمد الجريري ١١٤، ٦٦

أبو محمد بن الحسن الرحاني ١١

محمد بن خفيف ١١٩

محمد بن سعدان ١٢٦، ١١٨، ١١٥

محمد بن سنجان ٦٩

(ن)	محمد بن علي الباقر ١١
نصر بن أحمد البغدادي ١٢٤	محمد بن علي الكتاني ١٢، ٣٦، ٦٧،
نصر بن زكريا ١١٦	١١٩، ١١٧، ٧٩
النوري أنظر أحمد بن محمد	محمد بن علي الترمذي ١٢
(و)	محمد بن عمر الوراق الترمذي ١٢
هرم بن حيان ٨	محمد بن عمرو بن صالح ١٢٠
أبو هريرة ٦، ٥٩	محمد بن الفضل البلخي ١٢، ٤١
هلال الحبشي ١٠٠	محمد بن المبارك الصوري ١١
هيكل أنظر أبو عبد الله القرشي	محمد بن محمد بن محمود ١١٦
(و)	محمد بن موسى الواسطي ١٢، ١٦، ٢٩،
الوليد بن شجاع السكوني ١٢٤	١٠٣
(ي)	محمد بن واسع ٣٨
يحيى بن عباد بن عبد الله ١١٦	محمود بن لبيد ١٢٢
يحيى بن معاذ الرازي ١٢، ٣١، ٣٦،	مريم ٤٤، ١٠٩
٦٥، ٧١	ابن مسروق ٦٥، ٧١
أبو يزيد أنظر طيفور بن عيسى	معاوية بن صالح ١١٨
أبو يعقوب السوسى ٦٣، ٧٠	معروف الكرخي ١١
يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني ١٢٢	أبو المغيث ١١٣، ١١٥
يوسف عليه السلام ٩٥	المغيرة بن شعبة ١٠٠
يوسف بن اسباط ١١	أبو منصور البنجنخيني ١١١
يوسف بن الحسين الرازي ٩، ١٠،	منصور بن عبد الله ١١٩
١١، ١٢٠	موسى عليه السلام ٢٠، ٢٢، ٢٥، ٨٨، ٩٤،
يوسف بن حمدان السوسى ١٢	أبو موسى الاشعري ٦، ٧

## فهرس

آيات القرآن الشريف التي وقع ذكرها في هذا الكتاب

سورة	فلوجل	حكومة	صفحة	سورة	فلوجل	حكومة	صفحة
الفاتحة	٤٦١	٥٦١	٢٥	النساء	٦٦٦٤	٦٣٦٤	١١٢
البقرة	٣٢٦٢	٣٤٦٢	٩٩		٦٧٦٤	٦٤٦٤	٨٤
	٤٢٦٢	٤٥٦٢	٦٦		٨٤٦٤	٨٢٦٤	٢٨
	٢٣٦٦٢	٢٣٥٦٢	١١٧		١٢٢٦٤	١٢٣٦٤	٤٨
	٢٥٦٦٢	٢٥٥٦٢	١٥		١٣٦٦٤	١٣٦٦٤	٥٥
	٢٦٢٦٢	٢٦٠٦٢	٧٦		١٦٢٦٤	١٦٤٦٤	١٩
	٢٨٤٦٢	٢٨٤٦٢	٣٥		١٦٤٦٤	١٦٦٦٤	١٥
	٢٨٦٦٢	٢٨٦٦٢	٢٦	المائدة	٣٩٦٥	٣٥٦٥	٣٦
آل عمران	٣٢٦٣	٣٧٦٣	٤٤		٤٥٦٥	٤١٦٥	٢٨
	٣٥٦٣	٤٠٦٣	٢٥		٥٩٦٥	٥٤٦٥	٩٢
	١٠٦٦٣	١١٠٦٣	٤٢		»	»	١٠٧
	١٤٦٦٣	١٥٢٦٣	٩٤		٨٦٦٥	٨٣٦٥	١٠٦
	١٧٢٦٣	١٧٨٦٣	٢٨		١١٩٦٥	١١٩٦٥	٧٣
	١٨٩٦٣	١٩٢٦٣	٤٩		■	»	١٠٧
النساء	٣٥٦٤	٣١٦٤	٣٥	الانعام	٧٥٦٦	٧٥٦٦	٥٤
	٤٢٦٤	٤٠٦٤	٣٢		٧٦٦٦	٧٦٦٦	١٧
	٥١٦٤	٤٨٦٤	٣٥				

سورة	فلوغل	حكومة	صفحة	سورة	فلوغل	حكومة	صفحة
الانعام	٧٦٦	٧٦٦	٣٧	التوبة	٦٠٩	٦٠٩	١٩
	١٠٠٦	١٠٠٦	١٥		٥٥٦	٥٥٦	٢٨
	١٠٣٦	١٠٣٦	٢١		١٠٣٦	١٠٣٦	٣١
	١٠٨٦	١٠٨٦	٢٧		١٠٩٦	١٠٨٦	٧
	١٢٥٦	١٢٥٦	٢٧		١١٢٦	١١١٦	١٠٨
الامراف	٧٦٧	٩٨٦	٣٢		١١٩٦	١١٨٦	١٠٧
	١٠٠٧	١١٦٧	٤٠	يونس	٢٧٦١٠	٢٦٦١٠	٢٠
	٢٢٦٧	٢٣٦٧	٤٣		»	»	٢١
	١٣٩٦٧	١٤٣٦٧	٢٠	هود	١٢٠٦١١	١١٩٦١١	٢٩
	»	»	٢١		»	»	٢١
	»	»	٧٦	يوسف	٣١٦١٢	٣١٦١١	٩٥
	»	»	٩٤	الرعد	١٧٦١٣	١٦٦١٣	٢٣
	١٥٤٦٧	١٥٥٦٧	٨٨	ابراهيم	٣٤٠١٤	٢٧٦١٤	٩٨
	١٧١٦٧	١٧٢٦٧	٣٩		٤٩٦١٤	٤٨٦١٤	٣٢
	»	»	١٢٦		»	»	»
	١٧٤٦٧	١٧٥٦٧	٩٩	الحجر	٤٢٠١٥	٤٢٦١٥	٤٧
	١٧٨٦٧	١٧٩٠٧	٢٩	النحل	٤٢٦١٦	٤٠٦١٦	١٩
	»	»	٣٥	الاسرى	٥٧٠١٧	٥٥٠١٧	٤١
	١٧٩٦٧	١٨٠٠٧	٣٨	(الاسراء)	٨١٠١٧	٧٩٦١٧	٣٢
	١٩٨٦٧	١٩٩٠٧	٤٣		٨٤٦١٧	٨٢٦١٧	٣٨
الأنفال	١٧٦٨	١٧٦٨	٧٧		٨٨٦١٧	٨٥٦١٧	٤٠
	»	»	٩١		»	»	٤١



صفحة	حكومة	فلوغل	سورة	صفحة	حكومة	فلوغل	سورة
٨	٣٧٠٢٤	٣٧٠٢٤	النور	٧٤	٢٤٠١٨	٢٣٠١٨	الكهف
١٠	»	»		١٠٩	»	■	
٣٨	٤٥٠٢٥	٤٧٠٢٥	الفرقان	٢٣	٢٨٠١٨	٢٧٠١٨	
٣٢	١٠٠٠٢٦	١٠٠٠٢٦	الشعراء	٢٥	٦٧٠١٨	٦٦٠١٨	
٤٤	٤٠٠٢٧	٤٠٠٢٧	النمل	٢٥	٨٢٠١٨	٨١٠١٨	
٦١	٢٠٠٢٩	١٩٠٢٩	العنكبوت	١٠٩	١١٠٠١٨	١١٠٠١٨	
١٠٩	٤٥٠٢٩	٤٤٠٢٩		١٠٩	٢٦٠١٩	٢٧٠١٩	مريم
٣٦	٦٩٠٢٩	٦٩٠٢٩		٨٠	٤١٠٢٠	٤٣٠٢٠	طه
١٠٧	»	■		١٠٧	٧٢٠٢٠	٧٥٠٢٠	
٦١	٩٠٣٠	٨٠٣٠	الروم	١٠١	١١٠٠٢٠	١٠٠٠٢٠	
٩٥	٧٢٠٣٣	٧٢٠٣٣	الاحزاب	٤٣	١١٥٠٢٠	١١٤٠٢٠	
٢٣	١٨٠٣٤	١٧٠٣٤	سباء (سبا)	٤٤	١٢٢٠٢٠	١٢٠٠٢٠	
١٥	١٠٠٣٥	١١٠٣٥	الملائكة	٢٧	٢٣٠٢١	٢٣٠٢١	الأنبياء
١٥	١١٠٣٥	١٢٠٣٥	(فاطر)	٢٨	»	»	
٢٣	٩٦٠٣٧	٩٤٠٣٧	الصافات	٣٢	٢٨٠٢١	٢٨٠٢١	
٤٤	٢٤٠٣٨	٢٣٠٣٨	ص	٦٦	٨٣٠٢١	٨٣٠٢١	
٨٢	٢٣٠٣٩	٢٤٠٣٩	الزمر	٤٧	٩٠٠٢١	٩٠٠٢١	
٧٣	٧٥٠٣٩	٧٥٠٣٩		٢٩	١٠١٠٢١	١٠١٠٢١	
١٠٣	٣١٠٤١	٣١٠٤١	فصلت	٣٥	»	»	
١١٧	٢٥٠٤٢	٢٤٠٤٢	الشورى	٧٠	٣٧٠٢٢	٣٨٠٢٢	الحج
٣٨	٥٢٠٤٢	٥٢٠٤٢		٨٢	٤٦٠٢٢	٤٥٠٢٢	
٢٧	٧٦٠٤٣	٧٦٠٤٣	الزخرف	٢٩	٧٨٠٢٢	٧٧٠٢٢	

سورة	فلوجل	حكومه	صفحة	سورة	فلوجل	حكومه	صفحة
الحجرات	٧٠٤٩	٧٠٤٩	٢٧	المنافقين	١٠٦٣	١٠٦٣	٧٥
ق	٣٦٠٥٠	٣٧٠٥٠	٨٢	التغابن	١٦٠٦٤	١٦٠٦٤	٦٩
الذاريات	٥٨٠٥١	٥٨٠٥١	١٥	الملك	١٣٠٦٧	١٣٠٦٧	٢٤
النجم	١١٠٥٣	١١٠٥٣	٢٢	الحاقة	٢٤٠٦٩	٢٤٠٦٩	١٠٩
القمر	٢٩٠٥٤	٢٩٠٥٤	٢٣	القيامة	٤٤٠٦٩	٤٤٠٦٩	١١٢
	٥٢٠٥٤	٥٢٠٥٤	٢٣		١٨٠٧٥	١٨٠٧٥	١٩
الراحم	٧٨٠٥٥	٧٨٠٥٥	١٦		٢٢٠٧٥	٢٢٠٧٥	٢١
الحديد	٢٩٠٥٧	٢٩٠٥٧	١٥	المطففين	٢٣٠٧٥	٢٣٠٧٥	٢١
الحشر	٩٠٥٩	٩٠٥٩	٦٧	الغاشية	١٥٠٨٣	١٥٠٨٣	٢١
	٢٣٠٥٩	٢٣٠٥٩	٥٢	الضحى	١٧٠٨٨	١٧٠٨٨	٣٨
	»	■	٥٣	العلق	٥٠٩٣	٥٠٩٣	٣٢
الجمعة	٥٠٦٢	٥٠٦٢	١١٣	الفلق	١٩٠٩٦	١٩٠٩٦	٧٧
					٢٠١٣	٢٠١٣	٢٣



## خاتمة الكتاب

تم طبع كتاب التعرف لمذهب أهل التصوف تصنيف الأمام العالم العارف  
أبي بكر محمد بن اسحاق البخارى الكلاباذى وهو من أنفس الكتب المختصة  
بالتصوف وأدقها لفظاً ومعنى والحمد لله رب العالمين وصلواته على محمد سيد المرسلين.  
أما بعد فاشكر صديق الفاضل محمد أمين الخانجي شكراً جزيلاً لمساعدته  
واهتمامه في نشر هذا الكتاب وهو الذى لفت نظرى إلى النسخة المحفوظة في  
المكتبة التيمورية (تصوف ٢٦٦) فقابلتها بعد ما طبعت المزمرة الأولى وكتبت  
بين القوسين [الكلمات المختلفة منها] .

وقع في الطبع من الاغلاط ما يتلى ذكرها

صفحة	سطر	خطاً	صواب
٤	٦	صفوة	صفوته
٤	١٥	النفس	النفوس
٦	٥	برأه	برأه
١٢	٦	القحطى	القحطى
٣٩	٥	وأنه	وإنه



# KITAB AL-TA'ARRUF

LI—MADHAB AHL AL—TAŞAWWUF

OF

ABU BAKR MUHAMMAD IBN ISHAQ AL—KALABADHI

---

Edited by

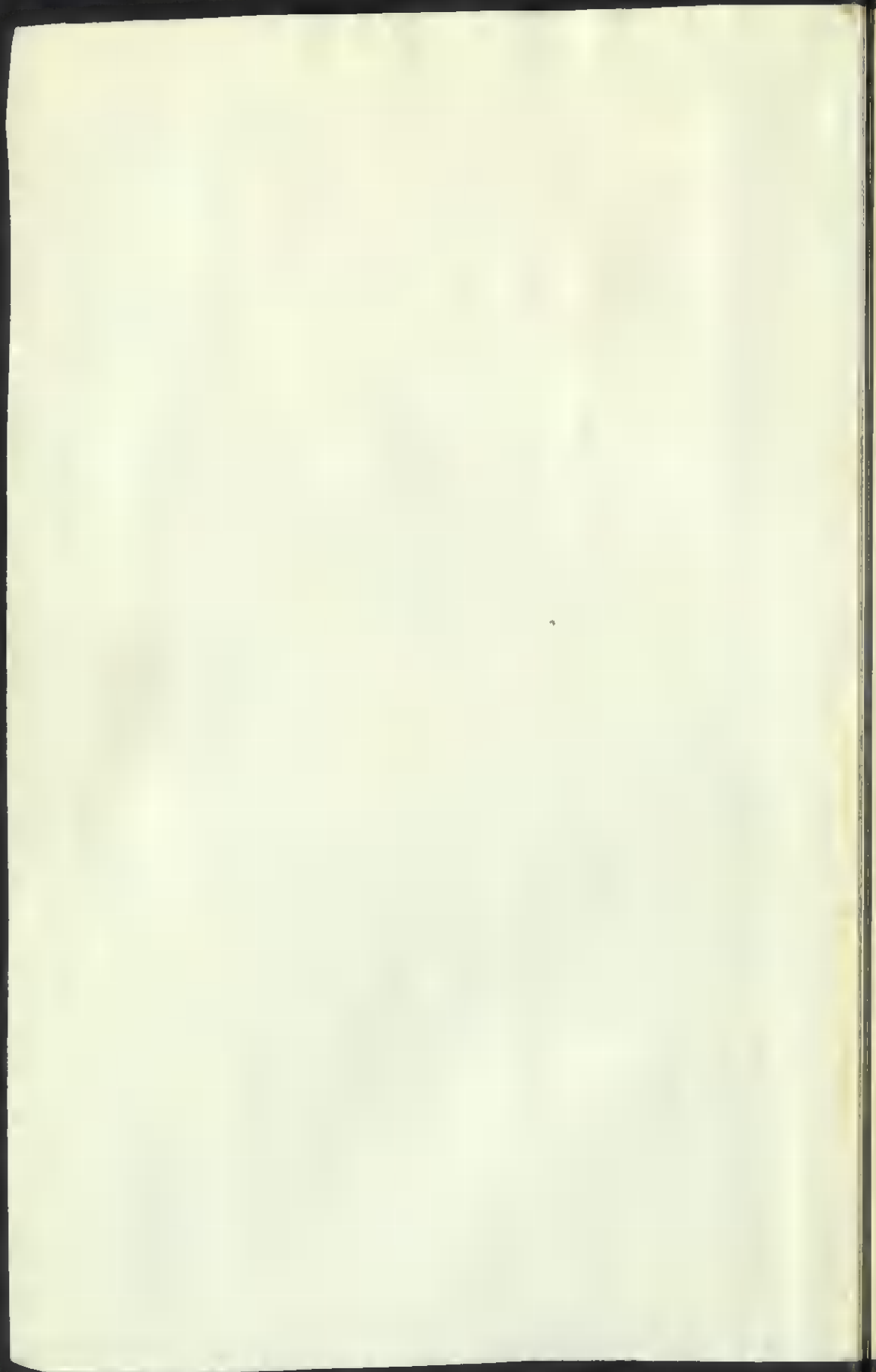
A. J. ARBERRY. M.A.

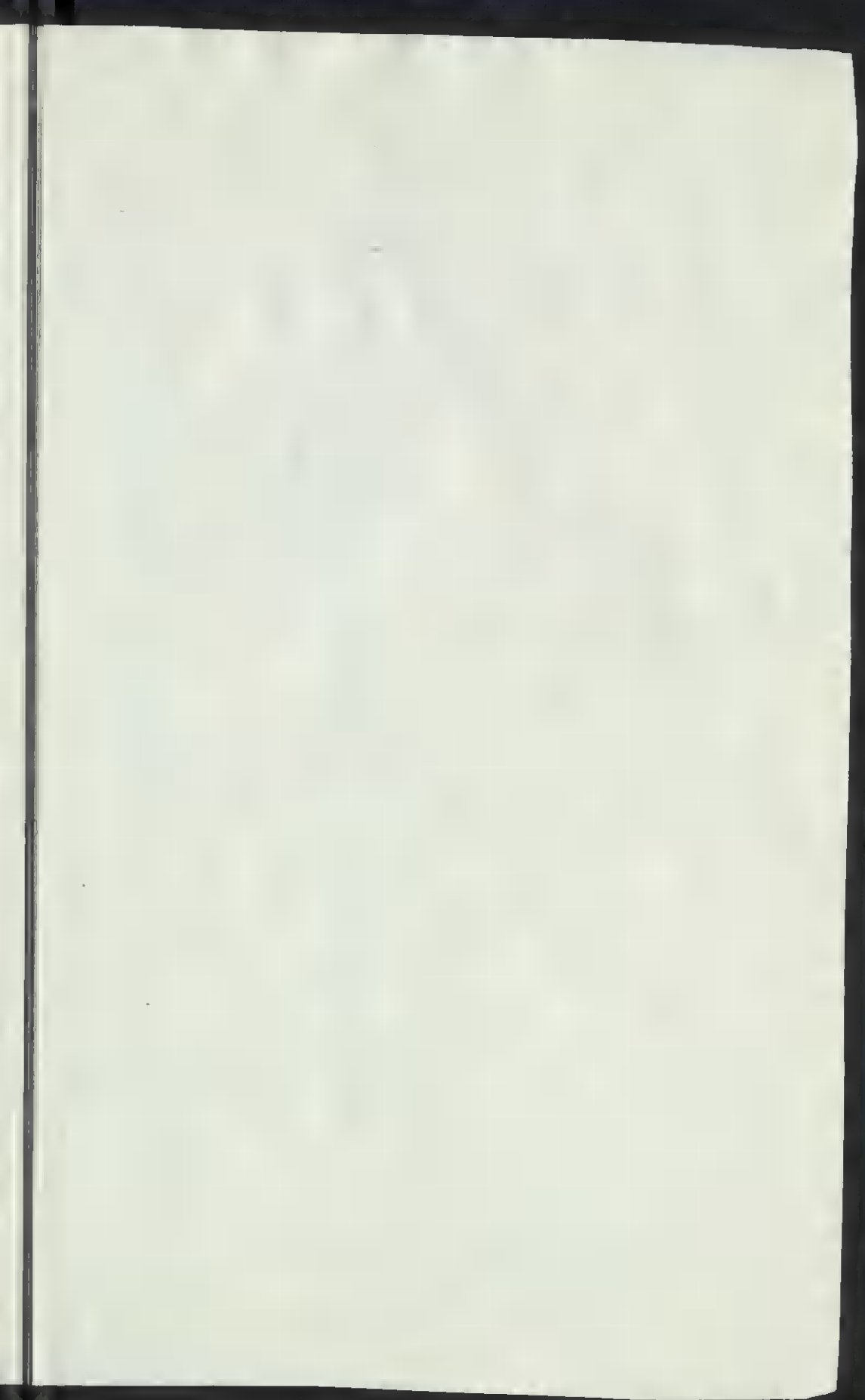
Formerly Fellow of Pembroke College, Cambridge,

Printed by Librairie El—Khandgi, Cairo,

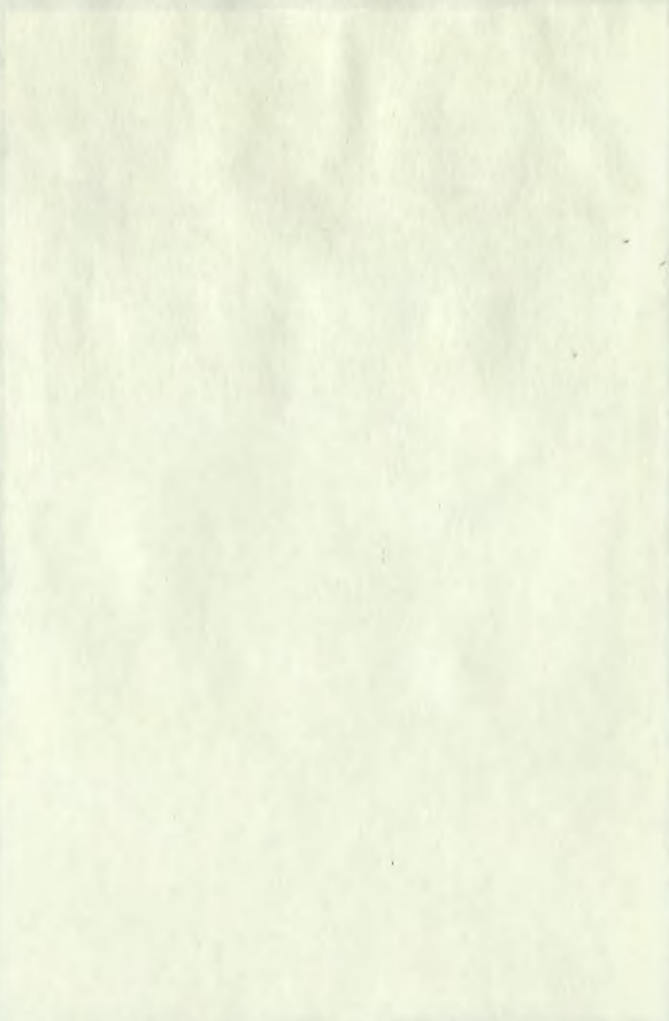
Chareh Abd el—Aziz

CAIRO, 1934









## DATE DUE

A. U. B. LIBRARY

AUB LIBRARY

أربري، آرثر جون  
التعرف لمذهب أهل التصوف  
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01065748

الكلا بادي .

التعرف لمذهب أهل التصوف .

DATE	Borrower's Number	DATE	Borrower's Number

CA 2  
29734  
A



CA  
297.4  
K141tA  
C1